



at  
Book  
Page

Book

No A-245

P. 111



مجموعه تصانیف مولانا رفیع الدین  
از کتب مطبوعه مکتبہ المصطفیٰ  
الکافور وانا الحمد لله  
۱۴۱۱

رب برسم الله الرحمن الرحيم ثم بالخير

الحمد لله الذي القى المحيى بالصلوة على محمد بنى

المحيى على آية في حجة الحق من مرشد ومصب فنقول

محمد رفيع الدين الحبيب هذا كميل لصاعته الازمان لعجب

الدين يجرى من النبوت <sup>بسم الله من القبول والنفق</sup> في

فصيب الباب الاول في المنطق <sup>الاول في المنطق</sup> مقدم العلم <sup>العلم</sup> الصوري

يخبر عن القصد في بغيره <sup>كل</sup> ضروري <sup>و</sup> بدعي <sup>بلا</sup> نظر

عليها <sup>و</sup> ملها <sup>و</sup> معلما <sup>و</sup> مكتسبا <sup>ب</sup> ٢ عن مثله

و هو على

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في المنطق  
والفلسفة  
والعلم الصوري  
والفقه  
والشريعة  
والفنون  
والادب  
والفلك  
والجغرافيا  
والاقتصاد  
والسياسة  
والفنون  
والادب  
والفلك  
والجغرافيا  
والاقتصاد  
والسياسة

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في المنطق  
والفلسفة  
والعلم الصوري  
والفقه  
والشريعة  
والفنون  
والادب  
والفلك  
والجغرافيا  
والاقتصاد  
والسياسة

وهو عمل معلوم يحصل به العلم بالمتعارفون رجع وترتيب  
 للمبادئ فاقبال الى المطلوب ب و على ما هو  
 لنا فضل الاراء وخاصة المتعلمين في موضوع النظر لم يعرف  
 صحة وفائدة وكيفية النظرية بعد الاضمار فحسن تدوينه  
 وتعلمه ورعايته لتفاوت الفصول دلالة اللفظ على  
 ما وضع لمطابقة وعلى جزمه تضمن في على اخرج للزوم  
 فله التزم ولم يخرج آخر فلفظ ومنه المستنبط ومقصده التميز  
 والمعنى وتلزم الثلاثة فقط ولا يخلو على عن معنى تفطني و  
 تكون لا يلفظ ويطبع وعقل ودلائل الخجومات على العقلية  
 خفية بداهة وضعية بقاء والاسباب المعاداة عقلية  
 خفية وان دل على جزمه فمركب قول ان تاما بالاسماء  
 فذو معنى وكذب بالذات خبره فضيلة اجلاء لعليفا  
 وترديد اخوه وغيره اخلاط طلبا ومنه الامر والنهي و  
 الاستفهام والنداء ونهيه من التمني والوعيد الملح

من وجهين احدهما ان يعرف ان يعرف  
 فبروص واثبات ان يعرف ان يصلح  
 الطريق الموصل كيف يعرف وماذا  
 كتابت العكس القابض ان يعرف  
 من وجهين احدهما ان يعرف ان يعرف  
 فبروص واثبات ان يعرف ان يصلح  
 الطريق الموصل كيف يعرف وماذا  
 كتابت العكس القابض ان يعرف

واللزم والتعجب والنقص والعقد والربا وإن ناقضا بدو قبح  
منه فحين يقيد بالاضافة وتوحيها وكذا التعلق والنسبة  
والثبوت ومن غيرهما وغيره من غيرهم والافهم والمستقل  
مع مضي واحضورا واستقبال النسبة كلمة لازمة ومتعدية اربعة  
قيام وناقضة المصدر وتساويا وبعده اسم موصل لا  
غير ومنه الضمير المتصل والموصول لازم للاضافة وغيره  
فرد ومنه حدث وجاء مستق ولينها اليه وبه وغيره فقط

[illegible]

دستورالعمل کتبخانه

2

الحاج آغا

九

من شفع لها سبب مقبول شرع او اصطلاح او عرف فلهذا  
 فكل على بقية لعلاقة وقرينة مجازا مستغارة وموسل  
 والكتابة دائرة بينهما ولا يحكي الوضع او غلط وذات  
 المركب جزاء وبيته ولا اثنين من وضع ويجوز في لفظ  
 بالموحد المبني فم قد تستخدم ويوهم ويتجاويز  
 ويغلب وبعان الآخر منه التاويل بالمسمى وضع فصل  
 ويجوز عن آخر وجهين ما وضعت لواحد مرادفة واد  
 ليس في الحد والمحد ولفظ في مفرد ومركب والاشتق  
 الصفة بدل اجمالا وفعيا على مطلق ذاتها انتسابا  
 ماخذة بوجه ويعنون بها عن جنس فالأبيض على الأبيض  
 والحلاوة طعم حلو وانخط مقدار طويل في البنية من علاقة  
 بالظرفين او مبدئية الاقرب لذي لا يباين ذات الاثر  
 كالحار الغريزي والساخن الذي ليس بغيره والحاس  
 المنزك بالادوات الصلبة وانما هو الغايل للآثار والذات



فليكن كالمسند والابن له ذاب من توتيه لا حواء الصفا  
 كقولهم لا يلبس السلب فله انما هو بالبناء وخصوبها  
 للثبات واهتمامها بالحدث والبناء فقط ولا تجمع في  
 واحد وفي احد ما صحت منكر او معرقا ومعنودا ومستغرقا  
 للوضع يعبر بالمتنوع كالصبي والتركيب هو النوع او العنصر  
 كما هو ذا هو الوضع العام للموضوع له اخص او بالوضع  
 كما لان ويحب اني الاول كملته في الثاني ويحب  
 بها ويكون حكيم بالسكوت لنصرف مقوم بخلافه كالسرخيم  
 وللابناء ونقل لغة لا غير وبعض مكانة الاصوات وحكيم  
 نوعي واللغات لو اردت عليه فعل التجوز منه وقيل من  
 النوعي فالمتاني المجازية بحسب مطابقة مقصد التصورات  
 المتعددة المفهوم لان في الصورة كثره خبري حقيقة  
 والافضل من افراده فليكن اولها او دجيد واحد فجا  
 غيره اولها كثر فمتا على اولها الفرض حقيقة ذات ترد

في السماع

في السماع

في السماع

[illegible]

اجتماعا مدام يخص وجهه والابن ابان كليا وبان

احد المتبادرين الا ان مطلقا نقبض الآخر

مما بين لاداسطة بها وتخص عنه ذوالواسطة مطلقا

والاعمال من وجهه وتعتبر صدقها على الفرد او المفهوم

وتجولا وعروضا وتحققا في اوسع او مفهوما بالشركة

في الذاتيات وعندها والاختلاف في الاعتباريات

اطرح الكل والكل حقيقة الافراد فتخرج او جزءا غير

مشترك بفصل قريب او مشترك في نام فبعد او ياما

كل مشترك فخص فربا بعضه قط فبعد ومي ذاتيات

منع التملك فيها ولم يتم منها فقولا على حدة

خاطئة وعلى شئ عرض عام شكلا او لا فبها عويلا

تلك منطقية ومروضا بالاعطال فحقا وبها الصورة العقلية

المعتبرة بالجموع ولا يجهلون بالقوة طبعية بل بغير شرط

شئ شحها اذ هو بالجمعة والشئ من بعض العوارض كليا

فان كان المقول حقيقة فكل ما هو كذا هو كذا

بلا شك

ولا بشرط تقيده بالضرورة رفع الاطلاق في شئ مطلق  
 بانقضاء جميع الاجزاء ولا مع مطلق شئ يتبني بضرورة  
 المقول في جواب ما هو تمام الماهية لخصا بها التام  
 وشتر كما في مختلفها الجنس معاني متفقها النوع حقيقة  
 وكل معنى لخصه نوع واخص المقولين نوع اضافي  
 الاخر وهو خبره هو اعم من الحقيقة من وجهها لالسان  
 وحيوان والبالا لظواهر ترتيبا فعال وسافل ومزوط  
 وحصل الماهية من اطلاق النوع الانواع انفسها ولا المفرد  
 للجنس ايهام عقل يحصل فيحصل فيلا حظ واما وقيد او  
 لخصه ويقال على النوع في جواب شئ هو في ذاته وقسم  
 انهم ويقوم المساوي والاخص ويقوم العالي ويقوم السافل  
 ولا على المقسم كسواء لانها اهل مرتبة لا يتعدى في  
 مرتبة وقيل لا يقوم ولا يقسم اثنين فيها وفي المركب  
 لاند اهل الاجزاء من مادته وصورة والفرق بشرط لا

6

في الفصل الحين في النوع

ولا يتعكس مع الجنس

ولا يشترط في العرض ان ابي الالف كمال عن العرض من  
 لازم للماضي او للوجود المعيني مطلقا او معينا والذات  
 بين اخص ان لزما فاما واعلم ان لم يخرج لزوم الى وسط  
 او غير بين بجلالهما واللازم اعلم منه كما تجزى لكل من نقل  
 للعلم والملكة للعدم والاحتفاء كفن وموجبه اللازم  
 او الملزوم او ثالث والافكار في مام او زال بغير  
 او بطور وهو اعلم من العرض من وجه لتصادقهما في مثل  
 العناصر اربعة والما و ذراع وتعارفهما في كل من الحيوان  
 والناطق للآخر وفي السواد للسوادات التعريفات  
 كما سبب تصور المعرف وهو القول الشارح وهو المقول  
 تصويرا اجملي فتفسير لفظي وتخييل حقيقي فالما وى مجا  
 ومنعادات وهو بالفضل القريب حدودا لما منه اشارة  
 رسم ولوم كسبة ونسبة الى علمه وبالجنس القريب نام وبدو  
 ناقص وعينه قاصر كالا علم الذاتي فالعرضي تناولا والا

حضرت رضا و جواد علیهما السلام

[illegible]

باب ہو و الحمد للہ تفصیل  
و فی طریق ما ہو کما یس

المشقة فيها نظير المنفعة على المصلحة قالوا فمميزها  
 شغل النفس ومنع له الاسم ولا يترتب لها غير ذلك  
 الحكم لا يبدل من المعنى في الوجود والاصناف والاعتبار  
 في الحقيقة وقد رتبوا في غيرها والمتخلف عن شيء  
 في الوجود او النظم له المرتبة فيه ومنه لواحق الحكم  
 والغير البين والمعلل له وبه وعند المثالية العرض  
 في الجوهر والمشكل في المتخلفات اللان براد مبد  
 شيء منها المحسوسات بالذات والحافات في  
 النفس المستوعبات بهد يثبت لكنه وتطلب حدود  
 مركباتها لتعليل الاحكامها المرتبة والغايات الصرفة  
 حتمانية ومفارقة انما تعرف بحدود اسمية او حقيقي  
 ما يعطيه القسم والضرورة العقلية ان ثم يجب  
 انقلابها الى صور محتملة والاقتناع بالاكساب بها فالحتم  
 والانواع منها تعرف بالاسامي المعروفة او مركبة بازاردوا

الاعراض منها وادته في الماهيات والقصور قد اجمعت  
الوضع فينظر في الكليات عنها الى موارد من مختصة  
تفقد مباديها في دائرة بين رسوم صريحة وحده  
كتائمه ولكن المعارض انما تشرح حده ودون حده  
في معرفة كنهها لا سيما الاولية منها تتم معرفتها و  
ربما لا يعرف الاجتهاد او سلب في المحسوسات بالعين  
صورتان مجملتين تبدأ من احس ومفصلة فتشأ من  
العقل كجذبها فيما احس الغلط فاحق حدودها ما  
يعطى الاجزاء الخطابقة والمنجاورة معا قابلة  
للمجموع انما تارها وانما يتاني ذلك بالذاتيات مع العلل  
للاربع القريبة فان تبانيت الاجزاء متشركة او  
قليلة يبرح حدها دالا فغايتهما الرسم فادام الوجوه  
مراعى واهمل تصويرا في معرفات والا فاحكام برهانية  
فاتخذ ما لهما في تكمل المقول والعرف بين اجمال التصور



فانما ينبغي ان لا يخلط في هذه الصورة موضوع محمول محمول  
 معلوم لمحصل صورة واحدة في الذين والاشياء في صور  
 موضوع معلوم محمول معلوم لمحصل صورة تعابيرها في الواضع  
 في جزاء اى تعابيره الحقيقة والوضع بل هو في تركيبتها  
 لا لا يخلط في اللفظ الى واحدة نرد الى المعاني ولكل  
 كما اشار الى بيت وشمل في واحدة للمحد وبسبب  
 كمالها العقل الى اجزاء متطابقة وتميز اجزائه اما  
 ذانا فالجس ستمح الشئ اذا ضم اليه امر لم يحصل غيره  
 بل يرتقى مفصلا حتى لا يبقى فيه الا ايهام الاشارة  
 والفضل بسيط لا يندرج في تلك المقولة للجليل  
 لاني غيرها للكتابين واحد لا يقوم الا حصه من اجزاء  
 فما عرضنا اوليان عام وخاص غير شامل وما هو  
 كما ذكرته كمقدار بسيط او بذات جهات كالعقل  
 اى المفندي للباسان او بكثرة كاسيولي والصورة

كمال العقل لا يتكلم  
 او واحدة

لجسم النفس البدن فيمن القلوب للأفراد لا يبقى  
حصة الجسم أصلاً أو يبقى ذبها فقط أو غير أيضاً  
يشغل البدن للجمل ولا يتحد في الأجزاء اعتباراً المصداق  
في الأولين ويبدأ بهما في الثاني وأجزاء الرسم  
ما زاد فإن أقيم العارض مقام للذاتي ما لم يبين هو  
عنوان الماهية والاقسمة الأفراد فقط وما وجدوا  
فما هو من الضمامي أو اشتراعى مقبلاً إلى جزء أو خارج  
معقول أو موجود أو خالياً عما كالاضافات والطلب  
تقصير التصديقات القضية قول حاك عن الواقع  
إيجاباً أو سلباً أو هو لا يسعها فلا حكاية صيرها وكذا  
اللايجازين جزاءاً أو ظناً فلا خبر في الشك نعم فكيف استمر  
مطعون أو معقولاً وهذا الكلام كما ذوب مرادوا أنفسهم صراً  
أو ضمناً بعد تسليم صورة الطرح لا لفظاً كاذباً  
وكذب الكذب كما لا يتلزم للصديق بالحكاية مثل

هذا الجذر كما ذكرنا في كتابنا في علم الفقه في صحت  
 عملية من موضوعات ومجمل ومالا يشك في من مقدمه  
 يصلها بالباطنة العمليات انما ذكر الرابطة زمانية وغير  
 ثلاثية ويجزئها ثمانية بـ يتضمن طرقاتها سلبا لمفرد  
 معدولية ولبنية سالمة وبدونه محصلة موجبة  
 سائلة جـ الحمل انما والمتعارفين فيها في طرف من  
 الواقع حقيقة للموضوع حقيقة الحمل اولى وقد خفي  
 العنوان وحقيقته فردة شحفي او طبعي وعكس معرف  
 وفردة فردة شحفي متعارف فحقدا الوضع بالفعل  
 والحمل انما وحمل الذاتيات ذاتي والعمليات  
 نوعي ودانوا طاعة بلا واسطة ومنها تجرؤ بواحدة  
 للملايين شقاق والذاتين تركيب يزدوجا  
 وذات الموضوع مصداق للاجانب غاوي حيزه  
 وطرف الحكم قصيرة ولولا شدة وجوده عذرا

تبع المحرر كمال انصاف في الاستدلال من المعين بعدم الملكة  
وهذا في التلخيص طارداً وعلوياً والأماكن والأزمنة  
الماضية لا يستلزمه وتختلف الذاتان طبيعياً وتعارفاً  
استلزمه في محقق فقط فحارجية او مقدر حقيقة  
وان فعلاً خصوص الوجود الذي في ذاته حقيقة كالمحقق  
الثانية او مقدره كالمحتجيات والفرضيات ولا تكسب  
شيئاً كوازم الماضية من شخص الموضوع شخصية وكلية  
بنفسه فقط طبيعية وبافراودة مبنية الكل والبعض محصور  
ومسودة كلية او جزئية والمبتين سور محوكل ولا شيء  
وبعض وليس بعض وغير ماملة المتأخرين وتلزم  
جزئية ومطلقاً ماملة القدماء ويدر كيفية البنسنة حجة  
وتأني مادة وحكايتها حجة وتأني ضرورة وعقلية واحكام  
ومن كل دأيم للذات ووصفي ودقني ونشتر وتعتبر  
الوصف في الاولى شرطاً وفي الاوليين مدونة

الآخرين حيثما قسمي اعمد في مطلقه ومشرطة عامة  
 بمعيين ووقتيه ونشئة دعائم مطلقات وعرفية  
 عامة ومطلقة جنسية ووقتيه وعامة وممكنة وعامة  
 وجينية ووقتيه وعامة وهي لباطل والاول من كل  
 صنف احصى مطلقا من البواني كالنظرة الربانية  
 والارابعة اعم كالاعم من الاعم والتطائر الواسطن  
 من وجهه كالاحقبة صفاء وتطير من واحدة وعشر  
 نفسية الفعليات سوى الدائمات والمطلقة الواسطة  
 بالادام الذاتي فسميت مشروطة وعرفية حاصتين و  
 وقته ونشئة ووجودية لادائمه والمطلقة والحكمة  
 الثابتين باللا ضرورية الدائمة فوجودية لا ضرورية  
 وممكنة خاصة فان قيدها بغيرها فسمي بالاول  
 ولا ضرورية وهي مركبات لانها مطلقة وممكنة  
 فانما ان يكون الاصل خلاف كيفية وكل احصى من سبطها

الضرورة	الاحتمالية	الامكان
الضرورة	الاحتمالية	الامكان
وصفي	وصفي	وصفي
وقتي	وقتي	وقتي
انتشاري	انتشاري	انتشاري

[illegible]

الوقتية واللا مكان الوقتية واللا مكان الوصفية مع الضرورة الوقتية والعلية الوقتية واللا مكان الوقتية وفي إمكان  
تفسير العلية الوقتية للعلية المكان الدائم واللا مكان الوصفية واللا مكان الوقتية بالضرورة الوقتية  
التي هي الوصفية والوقتية والبصا الضرورية المشتقة من العلية الدائمة والوصفية والرسنة والعلية الوقتية مع  
اللا مكان الدائم والضرورة الوقتية مع اللا مكان الدائم ومع العلية الدائمة والعلية الدائمة مع الضرورة  
الوصفية واللا مكان الدائم مع العلية الوصفية والضرورة الوصفية كالكسنة ونون الميم

وحيثما نشأ في قبة وأعمى الملكة الخاصة وانحصارها  
الخاصة والرفقة وبينهما عموم من وجه فحائز لا ضرورية  
تباينهما ز قد يكفى من الغيبة بأداة وطرف وبأخرى  
مغايرة الطيف لمتاح حكمتها او صند مكثف حار حكماً أو بقصر  
من الرابطة لغير أداة فعل أو اسم ناقصين فرمانه للمحول  
ومتعدي وإعزائي تركيب يكون المحول جملة ومردداً  
والعطف والوصف واحداً وبدون الفيد ممنوعا كالتكرار  
وافراد الطبيعة نوعية والكل مجموعياً والبعض جزئياً وغنونا  
ذات الموضوع مختلفاً دائماً ولازماً ومفارقاً متسرعاً من  
عيني وضورة او عديمياً والضرورة منطراً أو هي الدوام  
الزمين والالتحكان احتمالاً او مآلاً جتهل فعلية اي باداة  
سلباً او عرفية فيها وجهات السلب للرفع والمواد الحكيمية  
وجوب الاختراع وامكان هي ضرورية صدق وكذب ولا  
ضريبة بها بالذات في ان فرمكذا او جودا مشرطيات ا



انما كنهه بضمها ليعلم ان السال في هذه وتكون مركبة من  
 افعال كانت الشمس والغيوم محيطا للبري بالنهار وضوءا  
 ونجما فانها في اللغات او الوقت منفصلة فمجردا فانها  
 جماع وكذا بانها محلو ومعا حقيقيه وتكون ذات اجزاء  
 وترفع كل سائنها بسا المتصلة بعلاقيه موحية لزوميه  
 نعم التقادير الغير المناقبة للطرفين والزمها واصولها  
 جزئية ومترعنه ومعلوليه موحية فان اخضشت  
 والشركه والافلازم اعم والعلية ان القيت من علولها  
 ربطا افتقاريا تلازما ذاتا والادقوعا والمنفصلة لذرا  
 اجزئين عادية وغيرهما التفاقية تحض الاوضاع الواقية  
 لها فالتصلة فاصه والسالى فقط فعاظه ومنها لو لم  
 اليه لم يعصه ب شخصيتها وكليتها وجزئيتها واهمالها  
 بالادوضاع والسوركلها ودائما وليس التنبه وقد يكون قدلا  
 والاهمال بان واما طرقا فاحتملان ومتصلتان او متناك

سبب في التعلق بين السال والافلازم

او متعلقان

او مختلفا <sup>أي غير</sup> في المنفصل <sup>أي في المنفصل</sup> البطلان <sup>أي في المنفصل</sup> الرابط <sup>أي في المنفصل</sup> تمامها <sup>أي في المنفصل</sup> نصفه <sup>أي في المنفصل</sup>  
المنفصلة عن متفقتين <sup>أي في المنفصل</sup> وكان <sup>أي في المنفصل</sup> يس مع صادق <sup>أي في المنفصل</sup> وكذب عن  
مهم <sup>أي في المنفصل</sup> مصاحبتا <sup>أي في المنفصل</sup> وعلاقة <sup>أي في المنفصل</sup> في اللزومية <sup>أي في المنفصل</sup> او كونهما في الاتفاقية  
الخاصة <sup>أي في المنفصل</sup> الاتفاقية <sup>أي في المنفصل</sup> عن <sup>أي في المنفصل</sup> بالصادق <sup>أي في المنفصل</sup> والحقيقة <sup>أي في المنفصل</sup> عن مختلفين  
وما لقة <sup>أي في المنفصل</sup> الجمع <sup>أي في المنفصل</sup> عن كاذب <sup>أي في المنفصل</sup> آخر <sup>أي في المنفصل</sup> ومانعة <sup>أي في المنفصل</sup> اخلو <sup>أي في المنفصل</sup> عن صادق <sup>أي في المنفصل</sup> وآخر  
وكذب <sup>أي في المنفصل</sup> عن البواقي <sup>أي في المنفصل</sup> ومانعة <sup>أي في المنفصل</sup> الجمع <sup>أي في المنفصل</sup> عن كاذب <sup>أي في المنفصل</sup> يس <sup>أي في المنفصل</sup> اخلو <sup>أي في المنفصل</sup> عن  
صادق <sup>أي في المنفصل</sup> في الاتفاقية <sup>أي في المنفصل</sup> عن الكل <sup>أي في المنفصل</sup> للعناد <sup>أي في المنفصل</sup> والعناد <sup>أي في المنفصل</sup> بات  
عنه <sup>أي في المنفصل</sup> لعدة <sup>أي في المنفصل</sup> والسبب <sup>أي في المنفصل</sup> الخلل <sup>أي في المنفصل</sup> و <sup>أي في المنفصل</sup> في <sup>أي في المنفصل</sup> فستلزم <sup>أي في المنفصل</sup> حملية <sup>أي في المنفصل</sup> بـ  
لزوم <sup>أي في المنفصل</sup> وموانع <sup>أي في المنفصل</sup> ولزوم <sup>أي في المنفصل</sup> موجبها <sup>أي في المنفصل</sup> بتعليق <sup>أي في المنفصل</sup> عقد <sup>أي في المنفصل</sup> العمل <sup>أي في المنفصل</sup> بعد <sup>أي في المنفصل</sup> الوضع  
وتسليمها <sup>أي في المنفصل</sup> بالترديد <sup>أي في المنفصل</sup> بينهما <sup>أي في المنفصل</sup> وتعرف <sup>أي في المنفصل</sup> البواقي <sup>أي في المنفصل</sup> من نتائج <sup>أي في المنفصل</sup> الاشياء  
فان النتيجة <sup>أي في المنفصل</sup> تلزم <sup>أي في المنفصل</sup> الاستثناء <sup>أي في المنفصل</sup> وتقيض <sup>أي في المنفصل</sup> اللازم <sup>أي في المنفصل</sup> لا يجامع <sup>أي في المنفصل</sup> للزوم  
وفي تقيض <sup>أي في المنفصل</sup> ممنوع <sup>أي في المنفصل</sup> الجمع <sup>أي في المنفصل</sup> منع <sup>أي في المنفصل</sup> اخلو <sup>أي في المنفصل</sup> ز لا باس <sup>أي في المنفصل</sup> باخذ <sup>أي في المنفصل</sup> نقادير  
اللزوم <sup>أي في المنفصل</sup> وانقيصة <sup>أي في المنفصل</sup> او مقدرة <sup>أي في المنفصل</sup> ممكنة <sup>أي في المنفصل</sup> او فرضية <sup>أي في المنفصل</sup> غير متناهية  
للذين <sup>أي في المنفصل</sup> ولزومها <sup>أي في المنفصل</sup> ومبناه <sup>أي في المنفصل</sup> علما <sup>أي في المنفصل</sup> بانه <sup>أي في المنفصل</sup> مجرد <sup>أي في المنفصل</sup> والاجماع <sup>أي في المنفصل</sup> في

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

بطريقها ترتيبها ونوعها اوتيا خارجيا ولزوطا ونوعها  
 او حقيقة واحدة اوتيا فينا فحق الضرورية والاعتدالية  
 ممكنة ومطلقة عامتين والمتشعبة والمعرفة العائنان  
 ممكنة ومطلقة حقيقتين والوقعية والمتشعبة المطلقان  
 وقضية ودائمة ممكنين والمطلقة الوقعية مثلها والمركبة  
 منع حلوا الموضوع واحد عن بعضي جزئيا - اولاً امتناع  
 بالذات وتماثلان محولين للمثالث بعينه محل واحد محل  
 صق في انفي الصدق ورفع المفيد لسيطاب وقه  
 ترديد بين نقيضين العكس المستوي اخض لازم قلب  
 طرعيها بخفض الصدق والكيف للموجبة جزئية مثلاً فيهما  
 وجواز عموم المحكوم به والسالبة الكلية مثلها ولله امتحان و  
 العائنين الحسنيين المطلقه واللا دائمة حسيته مطلقة  
 ولها صحتين حسيته لادائمة وكذا القضايا مطلقة عامة  
 ايجاباً ولله امتحان دائمة والعرفيين عرفية عامة ولها

عرفية لا وائمة في البعض سلبا كذا لان نقيضه لا يفسد  
 الاصل ينتج سلب الشئ عن نفسه ولا يحتاج نفسا يحس  
 منها في الاصل اما في الابطال والسلب بافراض صانع  
 الموجبة والمرتبة بالحمل عليه طرفاء قدرا للحمل ينتج من  
 الثالث العكس المطلوب الملبوا في الكذب المحمكة العامة  
 في عكس الوقتية ولا للممكنات والسابقة الجزئية لم ازل  
 الاعلانية المحكوم به وعموم المحكوم عليه الا اخصين عذ  
 خاصة جزئية لمصادقة ج ب بالادوام وما في  
 زمايتها بالاصل ولا للتناقضية العامة لكذب التا  
 ولا مفيدة للتناقضية الخاصة والمنفصلات وهو الطبيعة  
 محرفة وللحمل الاولى وانحارجية واخفقتية والارضية  
 والعنادية مثلها الضرورية المسببة لا تنعكس فيها  
 اذ زيدا المراكب الفرس ان لم يركب للحمار اصد صدق  
 بالضرورة لا شئ من مركوب يدير بحمار لا عكس صدق في نفسه

قبل كل ذلك ضرورة ان الذي سنا في هذا الباب من ضرورة  
 هو ضرورة انها ممكنة محتملة فيمكن ان الضرورة بل  
 الدائمة الالتيان ضرورة وان كانت المحوثة محتملة بل  
 محتملة وهو حق لظلال في الواقع يمكنه ولا يعرف الا بعد  
 النوع واما بالنظر الى تعيين البنية بطرقها عموما وخصوصا  
 كما عليه مدار الكسب لافان <sup>الافان</sup> طبيعة بعض افراد <sup>بعض</sup> متمثلة  
 بالغير وبعض افراد <sup>بعض</sup> واجبة بالغير فلا يحكم عليها كلياً  
 بوجوب الالتماع بل بالاحتمال فقط وان الضرورة  
 هنا وان عمت بالذات فمقتضية بالعلية واحدة  
 موجبة فيثبت تعدد علل وجوده وبقائه او شروطه  
 وسائط لتأثيرها او ارتقائيات من اعمال التي بها  
 ايجابها غير مستتفة اليها كان هو الدوام المحرور عنها  
 كسلالات المركبات بتجدد رخص من اعمالها وشروطها  
 فلهذا لم يعلل المحوثة فنسب ولا ينسب زوالها

نعم ثم انما يجب لنا بعد ما قلنا ان محبتهم في حقهم فلم يبق الا  
 ان يكون في يدنا الدلائل التي توجبها وصاها الطين  
 محمدا وما زيدنا لانهم وطم او جعل الثوب بيض  
 وجاز زيد راكبا بعض الكائن في الدار زيد راكبا  
 شا باشيخ والصا حرا طين وبعض انما لا غيره  
 زيد وبعض المعلوم والمجهول ايض ثوب وبعض  
 الثوب ايض في العلم او بالجعل وبعض الراكب عند  
 المحمي زيد وبعض اجابى راكبا زيد كما ذكرنا حفظ  
 وعكس النقيض لاقدما وذاك لنقيض الطرفين و  
 الالباب فيه كالسلب في المستوى وبالعكس النقص  
 والبيان ما بالزام ج ليس ج و لتحقيقين  
 مثلها وهو جيترا ما نعين بالاجزى لا الساكنما وتولنا  
 كل علم يستلزم وجودا حادثا في عدمه ولو قيل ان وجود  
 الحادث عكس نقيض صادق كما صلبه لا يتحقق لنا

في النقيض  
 من غير ان يخطا الصواب والاكاذيب ١٢

كلما لا يتلزم وجوده برفع عدمه واقعي فهو موجود  
دائما فان المانع من كسب كل شرطية حكى تقديرها بالاطلاق  
للحادثيات والثاني برفع حليته حكى حالها واقعيها  
للازليات فتسا فيها البعد من ثباتي كلتي التوحيد  
لا اله الا الله لو كان بينهما آهنة الا الله نفسنا  
فانهم رد عكس نقبض المحذرين تقديم نقبض الثاني  
علم الاول صاذا فخالفت الكيف توجبانه كسب  
المستوحى من السالكات بعمليات المركبة جزئية مطلقة  
عامة والى نصتها جنتها لا دامت وما دروا حال غير  
لعدم تلزم ليس بس ج ج ولجواز استلزام الحال  
للقبضين وعدم استلزام المحكم لشيء منها  
كاستبصار التصديق جزاء او ظنا حقا او لا بغير حقا  
القباس فيها بالزم من ثباتها مسلمة حكم فافيه نزل  
التيجه استثنائي ومالا انظر اني محلي صرفا او شرطي





خاصة <sup>أي شرط</sup> لا يخلو بها مع كلية الصغرى أو اختلافا  
بالكيفية مع كلية احداهما وبالاعتكاسها ثم بالمرجعية  
والالاختلاف فعممت <sup>أي الراجح</sup> ولما ثبت الاندراج والنسبة  
والالاختلاف <sup>أي الراجح</sup> والارحام لنتج الاول بمباشرة والبواني  
بالخلف والافراض في الجزئية الموجبة او المركبة  
والرد الى الاجلي لعكس احداهما او كليتهما او الترتيب  
فالتجربة كانت معها موجبة بدورها جزئية معها موجب  
لما ثبت عمل الاصغر كانت بدورها في الجزئية الاول والثاني  
كالكبرى غير وصفية والافترض الالصغر بحيث لا  
دوامها <sup>أي الكبرى</sup> الضرورة المختصة بها <sup>أي الراجح</sup> وضم لا دوام الكبرى  
اليها <sup>أي الصغرى</sup> والثاني <sup>أي الراجح</sup> دأمة معها والافضل الصغرى بل لا يبدل  
وضرورة والارحام كالثالث من صغرى موجبة وكانا  
مع كبرى كلية مخالفة للكيف وعرفته خاصة مع كبرى  
موجبة جزئية كذلك لعكس <sup>أي الراجح</sup> عكس الترتيب الشر

و قد سلكوا في هذا الباب سبيلين أحدهما أن يقولوا لا ينفصلان في كل وقت بل ينفصلان في كل وقت

فمن أقام في هذا السبيل لا ينفصلان في كل وقت بل ينفصلان في كل وقت  
أضرب الشبهة التي استدل بها من أن الشبهة لا ينفصلان في كل وقت بل ينفصلان في كل وقت  
والذي قد مضى في التأليف بكتبه البتة ومن كل طريق  
وغيره فمن المتصلين بالشبهة بالناس منها ما ينفصلان في كل وقت بل ينفصلان في كل وقت  
بشرائطها وغير النام والماثل كان يفرقان في النتيجة  
بشرطوط التأليف منفصلة مركبة المقدم والنتائج  
من نتيجة التأليف والغير المترك ومن المتصلين  
بغير نام منها فليكن ما هو موصى به من حلول واحدة كلية  
ونتيجة التأليف بشرطوط الحملية واحدة ثلثة أجزا النتيجة  
ما نفيته المحلولة من المتصلة والمنفصلة التامة الشبهة  
في كلام ردتنا المنفصلة منفصلة لازمة لها وفي غيرنا  
فليفرق المنفصلة التي كانت قد مضت في النتيجة منها  
تاليها منفصلة من نتيجة التأليف والغير المتنام كذا  
تأخرت منفصلة تاليها منفصلة كذا كانت في الحقيقة

هذا هو السبيل الذي سلكناه في هذا الباب

والله اعلم

ما استكره في تمام من الأولى غير تمام من الثانية وهي  
 تكون موجبة فاذا قرئت بالشارك فالنتيجة متصلة من  
 نتيجة التاليف والتجزئة المشارك من الحملية والمنفصلة  
 الطائفة الخلو الموجبة ما تكون الحملات كاجزاء الانفصال  
 فان اتحاد محمول الحملات والنتيجة حملية وهو المقسم أو  
 تختلف منفصلة من نتائج التاليف والاستثنائية  
 شرطية موجبة لا اتفاقية والاستثنائية بلكنة فاصلة  
 حملية ففي المنفصلة ينتج وضع المقدم وضع التالي والآخر  
 بالعكس في الحقيقة وضع كل رفع الآخر كالقوة الجمع  
 والعكس كالقوة الخلو وفي ذات الاجزاء بلكنة ذات  
 فليس يمكن ولا تمتنع واجبة ويمكن فليس تمتنع لكنه  
 ليس بواجبة لا يمكن فهو تمتنع في تركيب موصول  
 النتائج ومقصودها من الافتراضات وتختلف في  
 اثبات الشيء بالبطلان بقصد الاستدلال امر محال من افتراض

في اعتبار المقسم

وانشائي و الاستفراء حكم على جميع اجزائيات فان  
 تم فقياس قسم و الا فلا جزم في التمثيل اثبات صفة  
 جزئي بغيره باشتراك عليهما فان ثبت فوضع مقدم  
 او انشائي و لا اصل و الا فلا قطع و تحمة طرفه الدو  
 وجود او عدما في مادة و البر و يد فالابطال لتعين  
 لبا الباقي و فيها شكوك و له و لا عوارضاته و احوالها  
 و لا فاسم الاحكام و العلل في الأصول في شرط مواد  
 للمضامات الخمس القياسية البرهان لا صائبة الحى من  
 اليقينات اصولها الضروريات فالاوليات يترتب  
 لها مجرد الانقادات و الفطريات بوسطه لا يقينية  
 مطلقا و الحدسيات لسنج المبادى المرتبة و فحة اذا  
 تطبقت على ضابطة النظر و المشاهدات حساباتها  
 بالحس الظاهر و وجدانياتها بالباطن و البريات بتكررها  
 مستمرا و المتواترات بخبر جمع لا ينوهم تصنعهم و انما و يا

بأشهر العادة بالأصا<sup>ر</sup>ف يقينية في الأكثر <sup>طبا</sup>  
وتنبت كثيرًا والبداية قد تختلف بسبب <sup>الغنى</sup>  
والنجد ويد والالف ومراتب لذكر فطرة وكسبا  
ويستدل منها على ما لا يختلف وفروعا مفادا النظر  
الصحيح والحكم المتواتر عن الرسل عليهم السلام بلبغا  
والاستدلال بالعلة وهي الواسطة في العوض أو <sup>الثبت</sup>  
مشهورا أو غيره لم يوسواه اتى ب الجمل لافى  
انضم وافهام القام من المشهورات باعتبار  
العامة بها المصلحة أو جيلة أو عادة والملمات تسليم  
انضم أو قدوة ويضم مع في الالة تحقيق واستنباط  
الخطابة للترغيب في الخير والترهيب عن الشر من المقبول  
بأخذ ما من له ما يند سماوى أو مزيد عقل قدين <sup>الخطابة</sup>  
بالقراين الأكثرية وعمدة الجواب بها الحق والذم والثناء  
والعذر والفكر والشورى والخير والشر والعبد

فيها القصص والنباتات المنقحة ومنزلة الغم والسرور  
 ليقتل في النفوس براعة البوي خيرا وشرا من كل  
 نظيرها وتعللا وحكما الموثرة فيها وبر وجه الوزن  
 وحسن الصوت وحكاية المفعف فواعم من شعر العجور  
 حين وجهه في المعاطة للأغواء والحفظ منه والافتح  
 وقد يرشد الخالوف بها من المشبهات بنوابة الكذب  
 فالعاسدات يا صاحبة الشروط ولو خفيته ويسهل  
 انهم والبرهان التميم نعم فيها متفائلة مترتبة بالانهم  
 الاعرف في وجه الاحتمالات والبطال الكسب والاعطال شرب  
 مشنكات في المتفائلات واليد والجال وسالط متفائل  
 بين طرفي المطالبين معززة كثرة وجوه العطف نافع في الصحة  
 صاها صولها الفطيرة منوعة ما دونه وصورته قد تبدل  
 غير المعنى في العطف والكسابة او السمع والقراء  
 على فم المنع من سمارة او صيغة لا اختلاف ابو صعبا

او السكون

الامن في العطف

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

او المستعجلات ومنه القوس بصورة او من تركبته  
او تخرج المرجع والمراد من المقدر والمبهم عمومهما  
ومن المضاف محمدا او مطلقا المعطوف والوصف  
جنبا او فردي ونحوه او في محله اما نفيرا وانكارا  
او إسقاطا ونعجا واما اعتقاد او فرضا ونقلاد  
او عاردا واما عنانية بمصدقات متشككة العنوان متخالفة  
الاحكام واما تطبيقا لاصطلاحين من غير ثبت و  
بعضها ومنه الثانية الاعتماد على غلط احسن او الوهم  
المالوف والآفاق الراسخات بالاوليات ومشهوريات  
بالمتواترات والمكررات بالتجربيات المتبادرات  
بالدرسيات وتعليم العلم بالعلم بالعدم ومنه ليس  
اولى من عدم وعامة التبرجيات بلا مرجع والراجح بال  
بالراجح بالحجة والمقارن الاكثري للعلية بها وبعضها  
المعروف تمامها والخبر الغرقي بالحقيقة والمستبعد



والمحمل الصحيح بالواقع المقطوع وما بالقوة بما بالفعل  
 بالمر من بما بالذات والجناسات المتأخرة بالمقدمة  
 والتأنيث بالثابت والقياس مع الغفلة عن الفارق  
 وتثنيها <sup>المر</sup> بها ومن التثنية جلية كنفوت الشروط والهيئة  
 وخفية نذرج فيها كوضع الطبيعة مسورة والمهمة  
 والحقيقة مع الخارجية وأخذ عكس الكلمة الموحية كلمة  
 والفرضية واقعية واختلاف وجود الحمل في التام  
 والخاص في النفي والاثبات للكل مع احتمال التوزيع  
 وفي الأساس حشرت في ثلثة عشر فاللفظية في جوهر المفرد  
 متعدد المعاني وصنعا ونحوها ونشكها ٢ في صيغة خارج  
 وغائباً ومؤنثاً ومذكراً وفعلاً ومفعولاً وافراداً وركباً  
 و٣ في الخارج عنها كالتصنيف والاعراب التقديم والتأخير  
 فتسمى مخالطة بأشترك الاسم واختلاف الشكل وبالأعرا  
 والأعجام والتزنيب ٢ في نفس التركيب كجمع الضمير

والأشارة واختلاف النسب مثل فرس زيد مراكبي  
وملكا وهو مارة و... في صدق الحكم تحليلا كما في الخمسة  
زمنج وفرولا تاليفا في يوم التاليف وهو ابهام التاليف  
و... في صدقة تاليفا في يوم التحليل كما في لو كان الفلاح  
موجودا تقدر وقد اخلت بالابهام وهو ابهام عدم  
التاليف والمعنوية استمارة على المطر بتوقف  
الدريل على المطلوب ٢ وضع باليسر بعلته علمه بآفاق  
غير نتيجة الشكل ٣ سوء التكييت بافاد شروط  
القياس ٤ سوء الحمل لعدم التميز بين محمول مفيد  
وبالذات وبالعرض وبالقوة والفعل ونحوها ٥  
سوء ربط القضا يا يجمع غير العكس والقيض عكسا  
نقيضا ٦ اخلت بالعرض مكان ما بالذات والتغير  
عن الشخص بعنوان هام واخذ الاكثر من كلي وقيا من المساواة  
مكان القياس ونحوه على الجمع بين موضوعات في احوال

محمول فيها او اثباتا مع كذاها وصدق التوزيع للمرجح  
 لمجيها اجمال شرط الصورة والمادة والمثباتا شيئا  
 شيئا بغيره ولهذا البحث دخل عظيم في الباب الرابع  
 اجتمعت انظار فذوت علوما اشاعة فادامته ا  
 جزئت على سائل هي المقاصد مبادي توقف هي عليها و  
 مقدمة مبصرة فيها فالمقدمة لهاها الاشم تميزا وبيان  
 التدوين تحريضا والتفصيل هي او كسب معينة او جاهد او  
 خوف مرتي او ارضاء حبيب للموضوع لفظا للثقة وحدة  
 وضم ما يستخرج اليه والرسم باحد هما ب هو ما بحث فيه  
 عن عوارض الذاتية وهي محمولات خارجة عن الوجود  
 عرف به موضوعا مساوية او لا للحقة بل لا سطره عرو من  
 او مثبت مشهورته اولية ومعللة بغير مشهورته او شيئا  
 مساوية له صدقا او تحقفا واما بالاحص فلتا لمطلقه  
 وغريب للمطلق ولما نقصناه فبا واد علم له وبعد ميرا

فيها صاحب الكلام من ان

كذا في بابها

اي لا يفتقر

او

الوجنان وكم يوجد ما لا يحصى من تفصيل في كتابهم  
بالفصل بالمفهوم المراد من المتعاقبات في الواقع  
بالعمل في الحقيقة من اللاتينية والفرنسية كغيره من اللغات  
من جليته مميزة هي كغيره من اللغات في ثباتها في نظر  
الباحث لموازاة أكثر من علمين في أصله ووجوب  
خروج بعض العوارض عنه من جازم موضوعات متساوية  
بعدم وتوضيح مختلف الجنبات العلوم والبحث عن  
أجزاء الخارجية عن عنوان الموضوعية وإثبات وجود  
فيما يتوقف صدق المثل عليها أو لم يكن فوقه علم وكلام  
بكون الموضوع وجنبة أجزاء ذهنية للعلوم والمقابل  
أجزاء خارجية لها دولا بأس بوجه تسميته وعامة مع  
وجنبة من الشرعية والادبية لغوية وخطية ولوازم  
والحكمة والكشفية والغريبة وضمنه علميا وعمليا و  
جامعا وضمنه الجواب ورتبة تفصيل وشرفه بخلافه وجنبة

بعضا وظيفيا متبعا وحكمة شرعية وفضل وواضعه وبعين  
 جدي من غيره و... والبيادى تصويرية كشرح مصطلحاته و  
 اطراف مسائله و... بعبارة تسمى علمها او لها فائدة  
 علوم متعارفة والمبينة في علم او باب خراسون  
 موضوعه والمأخوذة بحسب النظم مصادرات بحزم بها  
 بعد فمشتركة الالوان على المقدمته والمختصة به  
 مواضعها والمبايل نظرية او بدلية حقيقة موضوعها  
 موضوع العلم او جزئية او نوعية او عرض ذاتي له الموضوع  
 او نوع او عرض ذاتي لها او مركبة محمولا عليها ما عدا  
 ... وليس بوب على النواع والافاعراضه وليقدم منها  
 ما تقدم طبعا ثم الاعم ثم ملائم المقدم او الاكثر لبطا  
 فان بعيت طرق استعمال او كشف جهات او فروع  
 قليلة او صايبا نافعة غير مخفية باب جعلت حائمة و  
 الحمد للاباب ثلثي في التحصيل بعد هذا السد موصوفة

(في شرح العلم وجزءه الثاني)

محمد رسول الله يقول بتدوين العلوم غلبت في تحصيل العلوم  
 التعلم على التفكير لم يكن له قانون فتدوين والدي<sup>العارف</sup>  
 هو الفضل والتحرير الكامل الشيخ علي السديد المحقق  
 الشيخ عبد الرحيم العمري الدهلوي قدس الله تعالى  
 سرهما وابتاع بهما لمزاولته الكتب تعلما صنوا<sup>صنف</sup> لطفا  
 اليها وفتح الله سبحانه وحي هذه فتح فن التحصيل موضوعة<sup>مفوضون دون</sup>  
 العلوم الدوثة من حيث تنفاد ونفاذ وغايتها  
 الخصوص فيها على بصيرة والنجاة عن سورات الفهم<sup>صدي</sup> لها  
 وتميزا بها عن ذبا بها وكسب الفائدة واللماسة فيها  
 وتفرق كامل الكتاب المعلم من ناقصها فليس سم باجدها  
 وتكمل الناس في العلوم بدونه لا ينفي فائدة كنهه  
 الائمة واساطين الحكمة ومدفنيها الهنود والافرنج  
 من المنطق ونظيره في خمسة فان التعليم بالقرآن من  
 ينكر عليه مناظرة ومن يزد عن له تعالى يس وتليز بالتحرير  
 من العلم<sup>من العلم</sup>

١ حذف و هو ما لم يبق له اللفظ في قوله المصنف في  
٢ عقب لاظهار الحق والتعريض للبيان او المبتين المجزئ  
او المرفوف في الاول محل المصطلح والمعاني تعين  
المحذوف والمرجع والمحمل لا اشتراك وتجزئ  
تخصيص وتقييد ٣ دفع الاخلال لتعقيد وتبادر خلا  
٤ دفع الاستدراك ٥ سبب العمل عن ظاهره  
مشهور تبيين على الاضرار بزيادة وتركها ٦ على توكيد  
الكل من صريحا او التزاما ٧ على تداعل الشقوق  
والاقسام للمصنف كمنه متباين ٨ خلوا المدعى  
عن الفائدة ٩ استنبات الدعوى خفية ١٠  
ظاهر او بجواب بالبيان ١١ و ١٢ و اقها م القرينة  
١٣ وقاعدة اللفظ ١٤ والمرجع ١٥ و دفع اخر  
١٦ والتوفيق ١٧ والتميز وتوفي الجملة او بالحقائق  
١٨ و من المصنف ١٩ والدراج ٢٠ و وجه النفع ٢١

في الاطلاق ١١ و ١٢ او يصلح في الكل ثم الاستدلال  
 اعد النقل وثن الثاني <sup>الشيء</sup> تحقيق المذهب ٢ تصحيح  
 ٣ عدم الاعتداد به ٤ تغير معناه ٥ منع المقدس  
 كلاً او بعضاً كما يعزى والكبرى والملازمة والثاني  
 والوضع والرفع ٦ السندان ادعى البذمة فالساو  
 يفيدهما نفياً واثباتاً والاحض المقتضى اثباتاً والام  
 المستدل نفياً ٧ فالتأليف يفقد شرط وجوده  
 تكرر وبسط ونفي حصري ودان على الشقين كثيراً  
 مناسبة الاوسط لضد الاكبر والمقدم لضد التالي ٨  
 البتة بآخلف عن المدعى ٩ او باستلزامه محالاً الى  
 المصادرة على المطالبة جزئية وتوففاً ١٠ ولو باختلاف  
 اللفظ ١١ القول بالموجب لعمومه عن الدعوى ١٢  
 القصور عنها لخصوصه ١٣ <sup>اي الدليل ١٤</sup> المعارضة عليها و ١٥ على  
 مقدماتها ١٦ ابطال المبني وهو غير الفرج في ليلته



وتلك في المقدمات القريبة وانفع منه لمسلم  
 وتلك في الفرق في المناظرة لبدا بنوش بالاشتغال  
 نأوى الدليل والدعوى قبولاً ورداً للاشتراك  
 في اصل ١٩ استنباط النتائج عليها بعد الاعتراض  
 تقدير ٢٠ مخالفة النص وإمام الفن وبجانب الكلام  
 والبعض والتوثيق - والترجيح بقرب شهادة  
 حاذق ٣ والامتنع لال ٥ و ٦ والتطبيق على القواعد  
 ونفي المناظرة والفرق بين المصنفين ٩ و ١٠  
 والمفترقين ١١ وإسقاط سبب التوقف ١٢  
 وتوجيه التقريب ١٣ و ١٤ وتبديل المنصوب  
 و ١٥ وتأييد المبنى بعد خبره ١٦ وقطع التفرع  
 ونصح الفروع برفع الاستعانة وإزالة الحار ١٧ و  
 التأويل بالحجج والبرهان وحالها في الأعمال  
 ختمه ١٨ وعند التوصل إلى الاستقلال بالأدلة والاعمال والآثار

على القواعد  
 على

يحمل النقص المعارضة وتنوع الاحكام الضمنية وعاد  
بجرب ثباتها كالدور مصرحاً ومضمرافهما العمل والصور  
للبيدته والسور والجلد مطلقاً والمنع والجمع والفي  
والقنابل والاندراج اللطابق ووجه الشبه بالبيان  
قاصراً والذاتية حد الفقد احكاماً وكله في الخفاء  
وتعد الظهور محادثة لا باسح فيها ولما ياتزم انما  
شئ انما ليس تفهم الكتاب باللسان وطريقه  
للفا صر الترجمة فقط كقوله الله تعالى وتعالى ذكرنا  
الكن حفظ ومراجعة في السير بالتعجيل وطول زمان  
الغصيل <sup>الى قوله</sup> للتعجيل الاكتفاء بصدر الكتب بالدفعة  
فيخرج الى شغل ثان للاسقاء اول الانقضاء على انعقد  
في العلم والتمكين من كل علم مبسوط وفي البداية تعليم  
من سهل لمرقته للاصطلاحات واصول النحو اعادتها  
مستوفى لنوايد القصور والاولى والى بحاث الاصل

اي انما ليس

المشهورة وحاشية <sup>بعض</sup> المذنبين <sup>بعض</sup> جرحاً وقد لا يكون  
 والاعتبار <sup>بعض</sup> بوصول الخارج وجمع المنشور فان <sup>بعض</sup> الحجة يدو  
 من المختص ما يكفي <sup>بعض</sup> وتوابعها <sup>بعض</sup> ضبط الشكل <sup>بعض</sup> يمنع الحركة  
 والسكون والاعظام والالهام <sup>بعض</sup> والتقديم والتأخير  
 شرح الغريب لغة واصطلاحاً <sup>بعض</sup> كشف المعلق <sup>بعض</sup> صنعة  
 وتركيباً <sup>بعض</sup> تصوير المسئلة <sup>بعض</sup> تمثيل <sup>بعض</sup> وتشكيل <sup>بعض</sup> تقريب  
 الاول <sup>بعض</sup> تبصر <sup>بعض</sup> المطويات <sup>بعض</sup> والاصل <sup>بعض</sup> بالاصل <sup>بعض</sup> تحقيق  
 انواع <sup>بعض</sup> لغوا <sup>بعض</sup> بغير <sup>بعض</sup> القيد <sup>بعض</sup> وسبب <sup>بعض</sup> الانكسار <sup>بعض</sup> بالاحضول <sup>بعض</sup> ولا اخلا  
 تنقيح <sup>بعض</sup> التعريفات <sup>بعض</sup> سيما <sup>بعض</sup> واستنباط <sup>بعض</sup> المشرك <sup>بعض</sup> والمميز  
 من <sup>بعض</sup> النقبات <sup>بعض</sup> وجواهر <sup>بعض</sup> والترتيب <sup>بعض</sup> في <sup>بعض</sup> الاقسام <sup>بعض</sup> والملاحة  
 ٩ <sup>بعض</sup> تفرقي <sup>بعض</sup> الملتبئين <sup>بعض</sup> من <sup>بعض</sup> النقبات <sup>بعض</sup> والمطويات <sup>بعض</sup> والال  
 ١٠ <sup>بعض</sup> تطبيق <sup>بعض</sup> المتلفين <sup>بعض</sup> من <sup>بعض</sup> كلال <sup>بعض</sup> واحد <sup>بعض</sup> وتعدى <sup>بعض</sup> يذهب <sup>بعض</sup> ا  
 التبيين <sup>بعض</sup> على <sup>بعض</sup> الاستلذات <sup>بعض</sup> والملاحة <sup>بعض</sup> امارات <sup>بعض</sup> الظاهرة  
 الورد <sup>بعض</sup> ودفعها <sup>بعض</sup> ١١ <sup>بعض</sup> نقبتش <sup>بعض</sup> الحواله <sup>بعض</sup> عن <sup>بعض</sup> محلها <sup>بعض</sup> ١٢ <sup>بعض</sup> ابي

في شرح  
 في شرح  
 في شرح

الجهم من جهة النظر والآدلى وأنصواب السؤال المقدر  
 ١٢ التفرع بين التوجيهات وابداء العلم والافرة  
 منها وما على كل ١٣ سبب تغيير الاسلوب المعرفي  
 تعيين السؤال والجواب بوجه ومثاله ومورده ١٤  
 حسن التقرير بما يوضح موجز ١٥ الترجمة بلفظ الطباق  
 ١٦ اجمال فكره في حل ما يمكن منه ١٧ حفظ اللفظ  
 عن سوء اخلاق ٢١ حفظ وضع المعترض والحجب ٢٢  
 بتبعض المشتتات في الفروع والعلل على ملغوف  
 او ملحوظ ٢٣ التيقظ عند ترتيب الاسئلة والاجابة  
 لاصال الاثبات والنفي ٢٤ الحذر عما يوجب سوء الفهم  
 ويتسبب فيه التحويل والمقول البير في الخطا في اللفظ  
 الاعتناء في الاعمال بتعويض المعانيات والربط اكثر  
 في الثاني بالوصل على التوجيهات امثالا والسلامات  
 فروعها وفي الثالث بالاساليب الطيبة فلا يراى منه

السبب في التوجيهات

كما يظهر في الفروع غير المذكورة

من سئل هل هذا الذي بالي وهو في قوله من سئل

عليها بما يلقى من تبتكركه فكرو ثم بعرض طالعها على  
 طالعها وعلى الحاشي وفيها الخلط في الحذر عنه فتجده  
 يتبعك يخرج او حاشية يودي اليه فقهه ويستحق  
 الرزق براهبه وانما في الكتاب لا سماع ولا بعد النص  
 والاعاش ولو بالفتاوى والكشوف والكتب طالعها  
 والغم والمخبط ولولا الجمل والندامة وحسن الظن  
 روي في الفن والكتاب لوامع الصبح واللاستعا في  
 الامهر الشريف ولولا الطبع فقهه ١ صفة القراءة ٢ و  
 غير اجل ٣ ولولا سماع يتفرغ القلب ٤ والثبت  
 في الغم ٥ وسكتات ما خفي ٦ وعرض الشبهة  
 بالما وب ٧ وجميع سائر البحث ولا حقه في الذن  
 وتقديم النظر لكون اوقعه على العبرة وفي البلية  
 بحسن العلم انفع ٩ والمجاهد المستقر وبالنقر براه  
 من لا تحفظ للاحضار حيث ينبغي ومع الكتاب حسن

١١ والاختلال لما تراه افسح ١٢ والاختلاف عما  
 ينقبض به الى طرف ١٣ وعن التعرض لبعيد المناجاة  
 وعن الصخر من الحوائط فيما تعرضه فانه شديد  
 الالباس ما كنت حاملة وبافيك بالاجار من لم ترقه ١٤ و  
 يطالب التحقيق سلك الالفاظ المتجذبة عن صورة الشيء  
 يطالب فيها جميع صفاته وطلائعها جميع فروع المنطق عليها  
 النصيب لا يلف الكلام تحريمه شرادها واما ما في الكلام  
 فاما لم يتعلق بغيره صريحا من او تعلق بمصداق مشعر مرجح  
 او مفصول يقال اقول ونحوها او على الطفرة فتعلق وحاشا  
 ومنه كل وجيز ووسيط وبسيط كما اغراض سياقه كسها  
 الاختراع حديثا مبني قديم ١٥ ترويج حامل به جمع  
 متفرق ١٦ متجربة عن زائد او فاسد لفظا او معنى ١٧  
 نتجيم بالحق كما انما ات دقوبة وامثلة وادلة  
 ومائل وما خذ ابانة حتى يوارا ونصرا او ذبا

(عنا الكلام الذي في العلم)

لا ولا في الاغراض ١٢

الكلام في الاغراض ١٢

٨ اداة باطل كلف شيئا وردها الى ٩ اشتراك  
 في فرد ١٠ اصلي ترتيب التسهيل مطلق لكل او  
 ١٢ انزع اصل من مشتق ١٣ انزع شعب الجمل ١٤  
 تحقيق مقام او كتاب وفن يحجج ماله وعليه ١٥  
 تبدل شرط ١٦ اولفة بلفة اخرى ودون له والد  
 رمي لدغته فواين التهمة ١٧ وترك كشيئا فاعاد  
 اللغز والفرج بلفة الاكثار والاطناب بجان فيه  
 بامر في الشرح وحواسي اكل البضابط الهندس في  
 امانة الحق بالسطق وفي الرد باسولة المناظرة وفي  
 التوجيه باجوبتها مع النور والبلاغة والاصول وفي  
 توضيح سببقة البيان وفي طائفة بالشيخ والتجويد  
 اشغالنا مع مزيد التحفظ في النقل والنقد حسن التقدير  
 ايجاز او بطن بحسب الجمل وحفظ وضع من المذهب  
 فان من منف استهدف ويكون لمفوض الكتاب من

في المذهب  
 في المذهب

المقدمات

المفردات مثل ما في مقدمة العلم مع الزمان في المكان  
والوزن فليجمعها في واحدة او يقدم في البداية <sup>على</sup>  
مقدمة العلم المتأخرة النظر في الكتاب لفهم <sup>الخلل</sup>  
وتبعاً لاختلاف اللغة والاصطلاح وملكة التفرقة يتم  
بالظاهر ثلثة تراخلت او تعاقبت الاول للاداء  
المعاني بالثانوية وتميز المذكور عن المتروك وبعض  
الاجل عن بعض والطرفين عن القبول والثاني لمؤنة  
فوائد والمعاني الاولية وحيداً بالتصرف والبط  
الاولية والابحاث فيما بينها استقامة واعوجاجها  
بما في التدريب الثالث للنقد بالدم والتشبيها <sup>لنقص</sup>  
والترصيف ويعلم المعنى العبارة الكلام من نقطة  
بلا شبهة قصداً ١٢ واشارة كذلك ضمناً ١٣ وعمومه  
لستين الفرديتين ١٤ والادراج فيه لميتتها بعد خفاء  
لكمال او نقص او ثبوت الركن وفقد اللوازم <sup>فمن</sup>



في قوله فان قيل هو المحذور في الشهادة لا يعرف بالاثبات  
 في باب التبرع احد فليكن يقاطع او يظن كشيء  
 فيهم فان لم يعلم اجماع الاوصاف في غيره  
 وكونه اتم للمقاميد او اولى بمقتضى او في لغة  
 لا يثبت بطلان المعنى او قربة معنى او مزيد لقوله المحذور  
 وشعاره من سبائحه كالقديم والناجزة والعدد  
 وجوبه لوجه دلاله لطباق والحدف حيث يذكر  
 قللا دارة على الوصف والتعقيب في التبريل  
 وشبهها مقامه كالتمثيل والتشديد والنفائز والخفاة  
 والتدقيق والمنفعة واللاتمام والتبعية ٩ وتجوز  
 لتقدير الحقيقة وقيل الغنية ١٠ وكما رتبة لعدم  
 وطا الصريح بل هو من لان مع ١١ اختلف من يراه  
 في التبعيات المتأخرة والتكثير بالعدد والاعتبار  
 في تكرار وعظمه ونعيم خاص في تلك احوال المتكلم من الكلام

١٠ وبالترجمة بالانفقات الى ما لا ينفعك منها <sup>لعمركم</sup>  
 خزانة كالمملكة لعدم واحد المتضامين <sup>لعمركم</sup> الاخر او  
 طبعية كالنور للكلواكب وحرارة للنار او عرقية  
 كالسحابة الحاتمة والشجاعة لرسم <sup>لعمركم</sup> او منافاته <sup>لعمركم</sup>  
 لوجوب ارتفاع مقابله <sup>لعمركم</sup> واقتضائه لما يوجب  
 عليه صدقه عقلا او شرعا او عادة وهاهنا <sup>لعمركم</sup> بال  
 العلم <sup>لعمركم</sup> واستلزامه لما يترتب عليه <sup>لعمركم</sup> ولا يعرف  
 الا بالممارسة وفكر من غير البين <sup>لعمركم</sup> وفيما عليه  
 مناطه وحصوله في الفرع بالعرف واللغة <sup>لعمركم</sup> او  
 القياس عليه في مثله بالنظر <sup>لعمركم</sup> واعتباره لا اجتماع  
 مبادي في العلم <sup>لعمركم</sup> او رتب لبعاده <sup>لعمركم</sup> ما لا ينقدح لغيره <sup>لعمركم</sup>  
 ومفهومه <sup>لعمركم</sup> المحال <sup>لعمركم</sup> بشرطه حيث يتعين فائدة <sup>لعمركم</sup>  
 وبالفه اقتراين <sup>لعمركم</sup> وقد ضمن في اثنائه <sup>لعمركم</sup> مشتركين  
 في خبره واستمسا <sup>لعمركم</sup> بيا من شرطية او فرع لاصل <sup>لعمركم</sup> معتمرا

واما تكرار واحد طر فيها ٢١ والاقتصار عليه عن الالهي  
 والارقي في معرض البيان وتجليل الجمل بالموضع  
 له والموضع وخواص التراكيب المخرج والصارف  
 والقرينة ثم نوبة المفاصد والحذف والحفظ والا  
 فتحة السليقة بالنسبة يستعان بالفحص عن معادنها  
 والشروح والحواشي وكتب الفن وامعان الفكر و  
 اعظم تفهما في الكتاب السنة هذا ما يستر في بفضل  
 الله وله المنتهى ومن ارتقى الى الكمال فليز فيه ماشاء  
 فان العلوم تتزايد بتلاحق الافكار والله سبحانه دائم  
 الجود مفضل الاسرار والحمد لله باب الثالث في مباحث  
 من الامور العامة يكسر استعجالها ولا يشبهها باها  
 فمنها المعلوم ان تحقق خارج الدمين اصابة فموجود  
 عيني وسوله معدوم خارجي فالتية بالعرض حال  
 من الجنيات الثلاثة والامور العامة والاعمال

الامارات

الاطلاق والتميز  
 والاعمال والتميز

أليات والنسب المطلقة كالحلول واللزوم والعنا  
 والخاصة كالتوقية والعظم أو في الذهن فموجود  
 ظلي فاصري للآعيان معقول أو لى وما لا منها واقعا  
 معقول ثانوى مع المناصلة في خصيص الوجود الذهنى  
 والمتمزعات كالأحوال والألوان والقدرة والصفات  
 أبى الوجود لذاته منتهى وطول المنزعة وغيره ثابت غير  
 فى نفس الامر بالشرائط من الوجود حقيقة  
 يرتفع وعارض يرتفع منزه أو متساو له ويرفع  
 عدم والعدم والمعدومات لا تمايز فى ظرف  
 الانتفاء ومنها رابطة مفرد ومركب مقابل المفرد  
 مفرد والمركب فى قوة مراد مانع الخلو ومفيد  
 بالجهة ومطلق وليس بمتنوع ومنظرف ونفسى  
 صرف أو مفيد لظرف أو متضاف إلى شئ مطلق أو  
 بعد أول آخى أو مطلقا فيصير قديما وحادا أو دائما

والصفات  
 والصفات  
 والصفات

والصفات  
 والصفات  
 والصفات

بسم الله الرحمن الرحيم

أي انفسه الذي لا يشبهها

او مختلفة لشيء عدولا او عدم ملكة ولا ضروري ذات  
وممتنع بالذات وبالفقر وتعاكس بالمتقابل ولا  
ضروريهما ممكن خاص بالذات فقط بمتقابل نظيره

ينقسم الى قسمين ولا تعاكس ولا ضروري احد ممكن  
عام فمعنا بمتقابل احدا لاولين ومطلقا يشمل الكل

بالقوة او بالفعل فكل مستحق قريب للآخر وهو عام  
وخاص بمتقابلان تعاكسا او اوجود قبل الكثرة او

او بعدا وده دفع او تدريجي منطبقا اولاد المطلق

من العدم يباين الوجود ومطلقه كجاءه اعتبارا به  
في الالغى كالوجود قليلا كمال نفسه واه احد

الوجودين يباين الآخر اولا بسببه وينتج فيه تغير  
الاحوال بان عملها استغنى في عملها طاعة واه صلي

وطلي ومحقق ومقدور ١٠ منوع بالطبع وباعتد

١١ حركه كمالا او ناقصا وهاوي كذا

١٠٠  
١٠١

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وغيره دستا الموجود بحسب الخارج انما في العدم  
 فواجب والا فممكن له ما هيته ولا تخلو عن ملائيل  
 مختص فالساعت حال يحتاج شخصه الى شخص الآخر  
 قطعاً والمنوت محل فما استغنى عن طبيعة الحال موضح  
 للعرض وبالا فمادة للصورة والجوهر ما هيته وجودها  
 العيني لا في موضوع وطئن في الزمان والمكان الجوهر  
 الفرد والخط والسطح المستقلين والجسم والصورة  
 جسمية ونوعيته واليسوى والنفس والعقل وحقق  
 في الخصة الاخيرة فالأقبل قسمه واثارة ان فعل  
 في اجسام بالآلات واستكمل به نفس ولا فعقل فالتقاء  
 لما محله حيوي فغلبتها الاستعداد وحالاً فمما تملك في  
 الجميع تمتد الذئابة صورة جسمية ومختلفة نوعيته ومركبا  
 جسم ان ناحم في الجبر دائماً فشهداى والافئالى  
 حشداى بنوعيته شيطا فلاك وكواكب وعناصر

ايضا الى والمحتاج

اي الصورة النوعية ١٢



عن الجوهر في الاصباح خلافة وجودها منها نسبة <sup>بعضه</sup> بدل  
غير محال في قواها وكما يقبل المصلحة والزيادة و  
النقصان لذاته وكيفاً سواءهما فالنسبة الى الطرف  
مكاثراً بين وزمانا متغيرين والى الاثر بالتدريج ابقاعاً  
فعل وقبولاً انفعال والى داخل او خارج منتقلاً  
باتتقاله مشتملاً على كلمة او بعضه ملكة بغيره وضع والى  
نسبة اصافته مشتملة او مخالفة والكم ان اشترك  
مقتضى تفصل فالقار مجتمعا للاجزاء وذو بعد خط وبعدين  
سطح وثلاثة جسم تعليمي وغير القار زمان والال منفصل  
عدد والكيلف محسوس سمعاً وبصراً وشماً وذوقاً و  
لماسة شيرة وهم كاللا وزن والال الحان الحسن  
والنفاضة والسعة واصداوياً ونفا في البدن  
كالجودة والصحة او في النفس كالعلم والامادة والنفار  
الاصح منها النفا ليات وملكات وسرقة الزوال  
من النفا ليات

من النفا ليات



الجم في الجواهر

انفعالات وحالات واستعدادات بقوى قوة القبول  
أو معدومة أو الفعل <sup>في الحركات</sup> وتطبي أن الحركة فيه ولا يضر عدم  
استقرار الاصوات فكل ما هي فيه فرد غير فارر بما  
صل نوعا بنوع تدريجا وتختص بالكميات كالشكل و  
الزاوية والزوجية والفردية ولعل النقطة منه و  
منها الماهية من حيث هي ليست إلا هي وذاتياتها  
يلب عنها جميع العوارض الوجودية والعدمية والآخر  
والمفارقة ومن حيث ما هي عليه معروضة المتغيرات  
فقد هم ارتفاع النقيضين واجتماعهما في الارتفاع  
حقيقة تقومت بلا اعتبار وضع من الناس أو <sup>الاول</sup> <sup>منها</sup> <sup>الاول</sup>  
اعتبارية صناعية واما خارجية تقع في الاعمال  
او ذهنية واما بسيطة لاجزائها بالقطر او مركبة  
شبهية الى بسيط بالفعل وتركيبا انظر فني وان  
تلازم بالحقيقة فقد يختلفان بالحدود والاشياء <sup>جواهر</sup>

الاول

بأنهم لم يثبتوا

المعروف بالغير المحقق في آخره إنما هو كذا كان الأصل  
 فثبت في اشتقاقه واحدا أو مرفقة كمالها كذا وما  
 في قوله لا ثالث في ذلك وهو على تركيبه في الفصل في المطلق  
 فقط وفي الجنس أيضا في الفقرة في المقتضى  
 ثقل فلا تكل بما عتبار من كماله في الحقيقة المحققة  
 فقط متحدة العين كالمعروف في المقتضى ومما يميز  
 متطابقة كالمعروف في الصورة ما لنفسه بالبدن و  
 ادعوا في الحقيقات للعموم والخصوص المطلق منها  
 ففي الفقرة هي الجنس والفصل بالحقيقة والمادة والمعرفة  
 بالعمل وفي المخطط بقية العكس ومما يميز متجاذبة  
 مما تكتسب أو متخالفة بالجنس كالبعد والبلقة  
 والمخالف في الأجزاء في مقدارها في الجسم المركب كية  
 وتخليقة وفي البسيط تخليقية فقط وما لا يكون  
 لأشياء أجزاء أولية متحدة في الحقيقة ومما يميز متجاذبة

في فصل العمل ومادة واحدة بالحقيقة

للاعتبارات الجواهر واما من حقيقة واحدا من  
 سلسلة وراثية الى العنق اللاحق فردا او جمعا او  
 المحلول او الخارج الخارج او المابين فقد يكون  
 فيها اسم لكل من جميع الاجزاء المتفرقة <sup>طال</sup>  
 ولا بد في الكل من جهة واحدة وهي بالخاصة بلادها  
 في التحصل او المحلول او الجمعاء او ترتيب الزمن  
 وتكون في الحفقات بالذات واللازم وفي  
 الاعتبارات بالمعارف البصا و شخص الماينة  
 نحو تقريرها وتقوم هذا النحو ابتداء للمخبرة في فرد  
 واحد بحقائقها والنفوس بايديها ثم بالعكس  
 لما يحل محله مع الزمان وللمحل المنقسم الى وضع  
 المصحح للاشارة معه واصل المحل بسيط ثم بالتركيب  
 فتي يادى النظر من قال بتقديم الثبوت على الوجود  
 او بزيادته على الماينة في الخارج قال بالتركيب ومن

اي انما نقول ببقية هذا الحق للمكان بالنفوس

لا قال

لأنه بالبسيط متى غامضه لا يتم إلا بإخراج الشيء  
من اللبس وتخلل المركب بين أجزائها لا جهتها وبين  
أجزائها لا امتناع سلب الذات والذاتيات عن الشيء  
وتحصيل حاصل قائل وسعها الكثيره جهته الأنقسام و  
تفارق العدد باعتبار خصوص المرتبة بهما أو معينا  
فيه ووجهها والوحدة جهته عدية وهي تقوم الكثيره  
تعرضها وتعالقها بملاحظة البدلية في محلها وهو طرفة  
المميز ولو بقيد زيان أو مكان أو نحوهما وتساو في الزمان  
والأنقسام أما تحليل الذهن إلى احتياقي الخطا بقية  
وأما للكل إلى جزئياته بضم فيود ومختلفة إلى مشترك  
محصلة نوعا رفته لتكثير اجناسا أو أنواعا أو احتياقا  
أو شيئا ما وأما لكل إلى أجزائه بقل وبعرض حقيقة  
أو تسمى وبعرض شيء دون شيء جزئيا بتعيين المقسم  
وهما أو كلياً بدونه عقلا في المتصلات وتمايزه إلا

والاولى في المنفصلات وتقرأ بين الكل  
 وبين الكل في الجزئيات باعتبار حصول الماثل في جزء واحد  
 عليه وبارفعها عن توقفها بارتفاعها على جميعها والمحال  
 وحدته الشخصية مع كثرتها دون الثاني وكما ان الواحد  
 ليس له ماهية فعلية ولا صفة انفعالية لذاته ولا تعدد  
 جنسيات متعددة لغايتها ثم للمفارقة ثم للنفوس  
 ثم للانقسام من فوات الملا وضياع ثم لتفصيل الذات  
 ثم للكميات الطبيعية ثم للاختصاص والخواص ثم للاجسام  
 والاعراض العامة ثم للنسب المشتركة والاختصاصية والحدود  
 في كثرتها وحدها المشتركة في اللامشاهدة وفي الحركة والسكون  
 وفي المكان المعرفي والتميز والصفة ونسبة الولاد  
 والملك ونحوها وتختلف الجثمان في قودسه في قواها  
 الامتصاصية والذاتية والتعابير بالاعمال والصفات  
 وحسب الكثرة اثنان فالوصفان من اختلافات شخصاً فقط

فما كان

فما كان او كما هي فان جاز اجزاءهما فحقى انهما في الوجود  
فقد يكونان بل موجودا شتى عما لا يشاء ليعمل تضادها  
حقيقيان وشكاً فان قوة وفعل واحد واما العمل بهما  
في الامتصادان فتح عبارة الخلاف حقيقيان فيكونان  
نوعين خسر تصور ان محل ويدونهما مشهور بان يكون  
فالاطلاق سلب على ما بسبيل اوصافه والحقير محال  
للوحدى في وقت او شخص او وصف او نوع او جنس  
اقرب والبعيد عدم ملكة ومن الكثير بالانتباهي قد  
يقين جواز في مثل اللزوم ومالا يقف عند حد ذاته  
من حقيقة واتساعه في المماركة البشرية مفصلاً بالو  
وفي العمل والابعاد بالزمان اذا لا يقتضيانا بالحوادث  
المذات بما وافق فكر كل خلق فلا اثر ولا تباين  
حركة المتساوي الموازي تعدى ما يسبق مع ثابت الجداول  
شغل ضرورة المحصرين التوازي والنقاط على تقدير

عدم التناهي عند قطع البسمة ما بينهما في كل صفة  
 قطع سموت غير متناهية في زمان متناهٍ ولما اُخرو  
 اما في غير ما فاشتهر ان الفاعل في الوجود والترتيب <sup>الاجتماع</sup>  
 والماوية واستفقط بمجوزهم الاخير المتكلمون الاخير  
 وبعض المحققين لا يخبرون انما اغناوا مكان فرضي  
 التطبيق الاجمالي على الترشيح <sup>وهذه الكلمة الأخيرة</sup> او لا ينعى وعندي انه ان  
 يزوم العدم للكثرة كما يقطن انهي اللانهاية عن الواقع  
 غنيا وعلماء اللالاهة في المراكز العائمة ومنها  
 ما يتوقف عليه وجود الشيء وهو المولاه لا منقح اما عدم  
 امر فقط وهو المانع او عدمه بعد الوجود وهو المعدوم  
 ووجوده فقط فهو امر مخرج او مخرج والتسريح هو التامير  
 والافاضة في الحقيقة الشيء المؤثر في وجوده هو العلة  
 كما به فعلية العلول الصورة وما به قبول المادة <sup>في خلان</sup> ونز  
 في المركب في البسيط الصورة هي العلول والمادة

القابلة للثبات وأما من جهة صدره الفاعل <sup>جاء</sup> واللاجل  
 صفة الغاية وهي علمه فيهما معلوم خارجا <sup>جاء</sup> واما خارجا  
 والى جهة الى الثلاثة الأخيرة للتركيب ضرورة القابل  
 والامكان والاختيار الفاعل قريبا <sup>جاء</sup> ولبعيدا <sup>جاء</sup> ومنه غايات  
 الطبائع والاصح شرط <sup>جاء</sup> اما لما غير الفاعل ومنه الا  
 الطبيعية كالقوى والجوارح والقناعة كالدوات  
 وهي الوسطة بين الفاعل والمنفعل في الاتصال بالامر  
 او لقبول المادة او تمام الصورة او الترتيب الغاية  
 وما وجب تقدمه ولم يجب زواله <sup>جاء</sup> معدا <sup>جاء</sup> تعرض محل او  
 شرط للمعبر بالذات ومن العلل تامة <sup>جاء</sup> لا يتوقف على  
 ما هو لها فليس شيئا واحدا واما قصته <sup>جاء</sup> غير ما وجبته  
 لا يختلف المعول عنها ونهى تامة او جزرا <sup>جاء</sup> اخر منها  
 او فاعل مستجمع شرائط التأثير وهي <sup>جاء</sup> متلازمة <sup>جاء</sup> وغيرها  
 وسفلية هي جملة نوع منها بشرط ومنها كافية

ح. انما هي تامة او جزرا  
 الا انما هي تامة او جزرا  
 ح. انما هي تامة او جزرا



لتحصيل جملة بالابد منه وقريبة لا توسط بينهما و  
 بين المعلوم علته وبعيدة وعلته لا تبائن ذات المعلوم  
 كاثار الطبائع في محالها وعلته مختلفة للآثار وغير محله  
 وحقيقة التأثير مع حصول الآثار والتوليد ترتيب  
 فعل على فعل آخر لها عل وقد يتعدو المحدث والنقي  
 لشخص في أشكال الصلاب جمع اجزاء المركبات و  
 دعائم السقف وبدل التحلل وبدل الحين ويستند  
 ثابت الشخصية الى مبتدل شخصها ونوعا باعتبار القدر  
 المشترك بالتعكس خلافا لتقابلها الشروط والحازم  
 الى علة اللزوم وعدم العلول الى عدم شئ منها وجزاء  
 نوارد علتين مستقلتين معا وبدلا على الواحد النوعي  
 لا الشخص الا نسا مح في الاستقلال والاعية وتطل  
 دور التقدم من جهة واحدة لا المعية وتوقع الممكن  
 بلا ايجاب العلة وتختلف عن اقامته واستناد جهة

الى جهة الوحدة والى السبيل لا يعلاني فيه غير متوقف  
بالابصار وعند الاصوليين هو المنقضي في العمل يختلف  
عنه المستقيم <sup>المنطوق</sup> لتوضيح الحكم فلا يخلف عنها  
رأيا التقدم والناظر به سبيل مصالحها اجماع  
موصوفها <sup>بها</sup> ان امتنع ففاني في حال جزاء الزمان  
بالذات ولما يقترن بها واشطها والا فاما بحاجته  
فداني فان جاز تخلف المتأخر فطبيعي وهو للعلية  
الموجبة والشروط والمعومات في الوجود والافعال  
وهو للموجبة في الوجود لا يلازم فان جاز لا نقلا  
تغير المبدأ فرسي وهو ما يقرب من المبدأ والمفرد  
في مرتبة حيا وعظما لا فباشرة وهو <sup>من</sup> الزيادة  
في الصفة المقصودة <sup>والمسمى</sup> بالعلمية كقدم الذات  
على الذات والذات على الواضع فلا ينجليك من الكنا

١٠١ في بعض اللغات والمصنفين في تلك  
 الوجه حيث يلبان عنه قانع المتأخر متأخر في  
 لكل قانع المتقدم متقدم في غير العلوي وكثيرا ما يجمع  
 البعض توافقا وتاكسا والحمد لله رب العالمين  
 في تطبيق الآراء بعد حمد الله وصلوة محمد رسول الله  
 ثم بين المطالبات المختلفة بادلها واغراضها اور  
 فلو عفا لاس احيرة والشك في القديم ورفع الآما  
 عن الجديده فالعامة بين متعصب للتقليد لا يميز القريب  
 عن البعيد وقد يزدجر في الحق السديد فذونت بمؤني  
 السجانه في الدبارني والدردرد فعم كليات مؤانين  
 التحقيق وسباب الاختلاف وهو ابطا التطبيق والاد  
 ايرادنا هنا راجيا من السجانه ان ينفع بها عباده  
 في فصول فصل في مائيه التطبيق وثلثه  
 ليس المراد بالتطبيق نفى دعوى مخالفة احد الخصمين

لا فرق

للاخر ولا حمل كلام احدهما على مراد الآخر ولا دعوى  
مطابقة اصول مذهب كل وفروعه على الواقع بل هو  
عبارة عن معرفة قدر الطباق لكل مذهب مع الواقع  
وقدر الخرافة عنه ومعرفة سبيل الخرافات بحيث يتقطن  
للمن كلامه واصوله وفروعه حتى يلهمين القلب بزيادته  
الرب يستدرك الامارات والاعتقادات الى صلته  
في النفوس موجودات حادثة فلها بالضرورة اسباب  
فاعلة وقابلة وشروط ومعدات وجميعها الواقعية  
او فنتية اليه والامر الواقع يمتنع ان يستلزم باطلا  
معضدا وما يستلزمه قبالا لجملة حالها كمال سائر البشور  
الواقعة في العالم انما شرب منها بحسبته دون حشوها  
اعدام الجزئية لازمة لطائفة من الموجودات فكل ذلك  
يطلق بعض العقائد بحسبته دون جهة انتشاره في العلم  
لاحقة لبعض الصور الموجودة كحصول شيء بعنوان غيره

طلبية وتمثل شئ بصورة شئ آخر وإيراد القواعد  
 مع العقلة عن وجود المانع والقياس مع الفارق  
 وأخذ العلم عن غير الاله بحسن النظر به وحمل الكلام على  
 غير محله لا تركا لمرج في القلب نحو ذلك فاذا حل  
 فيها من قبل مباديها الموجبة لها عينية وشهادية  
 وعلوية وسفلية واضطرارية واختيارية وداعلة <sup>بما كانت تلك ابياد</sup> عينية  
 في المديكة وخارجة عنها لا محض كل قول وارتياء  
 بالواقع كما وكيفاً فتوافقت المذاهب كلها في شئ  
 ان يترتب في هذا الاجمال ما كان تفصيله في خلاف  
 من رحمة الله تعالى منه والحمد لله من باب انكسار  
 كل من يحكم على شئ فانما يحكم عليه بما يناسب الصورة  
 التي صلت منه في ذمته فمقطا اشارته في الحقيقة صا  
 تلك الصورة والفرق بين صاحب الصورة وبين ما أخذ  
 والمقصود بها واضح والصورة لا تحالف صاحبها ابدا

فليس من دهره اجمته كذب صلا وكل انما يحكي الحقيقة  
حاضرة عنده المتجلية عليه فكل من يحسب ان لا يقدر  
على ما حتى يفرق بين الحق والباطل فيظهر الهدى  
والضلال كمن لا يربط بين الاشياء في مناسبة  
بعضها لبعض ليست على السواء وان الاطراف منها  
جميع الاشياء بل بالشيء الواحد من جميع الجهات  
فالإنسان اذا اراد تحصيل امر فقد يتصوره على غير ما هو  
عليه واذا عرفه فقد يطلبه من غير ما هو به او ياخذه  
من غير ما خذه اما من المحاورات العرفية التي تكثر  
سموها والمواضع العادية التي اطعن بها قلبه  
فتنتي الى ما مرويه وله با وجب سيرة مسكته فيعتقد  
مطلبا فيسلكه فيفضل وليتذكر هنا ما سلف في المنطق  
من وجوه الغلط تايد الهدى المقام كمنه فاذا صح  
طلبه انتهى الى الامر الواقع بالوجه الذي يناسبه

وانما في نظام من النظم مراتب وموطن من المواطن  
 ومرتبة من المراتب فيذكر له وينكر على من سلك  
 غير مسلكه فانتهى الى وجه آخر من ذلك النظام او  
 نظام آخر من ذلك المواطن او موطن آخر من تلك  
 المرتبة او مرتبة اخرى مع مراتب لواقع فينسبها  
 حرم النزاع والحق انه لا تدافع بين النظمات و  
 المواطن والمراتب عند نقاد البصيرة اصلا لكنه قد  
 الكثرة الموجودة تنظمها جهات وحدة ذاتية وضعية  
 مختلفة بالعموم والخصوص فترتب افرادها حاسا  
 عقلا تسميها نظاما والنظمات المتوافقة في الذكر  
 موطن واحد والمواطن التي يتعدد بها وجودات الاشياء  
 ولا يقع احدها عن الآخر في جهة فينبغي ان يسميها  
 الشهادة تسمية مراتب لواقع فالشجر ينظر فيها التجار  
 من جهة كم يحصل فيها من الجندوع والالواح وغير ذلك

اهلاي الامامك الله

السلام

الامارات الخشبية ولما ذاب الصلح خشبها من الاغراض  
 وآثر السيل من جهة مالها النخل والفلح من حيث كرم  
 يسقى من الماء ومن بين مخضر ومن بين مصفر والصيد  
 لا تقي من جزائها عن ليف خشب وبرق وزبر ونمرود  
 نواة والطبيب من حيث افعالها تقي بدن الانسان  
 والطبيب من حيث قواها من جاذبة وما سكتة وما فتمة  
 ودافعة ومن حيث تشرعها فلك جهاتها ثم انهم  
 يعرض لها من حيث ضنفا ويزدء وقد يعرض لها  
 من حيث هي في دوحها ما كان هناك فيها وما كان  
 يكون بعدها وقد يعرض لها من حيث ملكها ما لملكها  
 من اى مال وما يحصل له منها فلك قطاعات شملها  
 وما لها من الروايج والواق والالوان والكتيبات  
 الملموسة مواطن فاداء حصل صاحب قصده عن صفاء  
 آخر وانكره انعقد النزاع لست ليس في التطبيق

والى من كان في التطبيق

رشفه ادرى ينفذ



الطرفين الا من جهة قصور كل عن غاية التوجيه لكلام  
 خصية ومن المعلوم ان الاسباب المودية الى الخصية  
 لا تخرج اقل من الامر وانما على طالب الحق استفراغ  
 الجهد في ذلك الواقع لا في حكمة كلام الناس ثم  
 بعض الاحد نفى القصور في العلم وقد قال اسد  
 دما او نتم من العلم الا قليلا وقد سبقنا الى تطبيق  
 الآيات فخر الامة لعبد الله بن عباس رحمه الله  
 الى تحقيق الآيات فخر الامة لعبد الله بن عباس  
 رحمه الله والى تطبيق الاحاديث صاحب المغني  
 من مختلف الحديث وفي آراء المسلمين الشيخ علاء  
 الدولة السمناني وفي الشريعة والفلسفة اخوان الصفا  
 وبين رائي الحكمين ابو نصر الفارابي وفي الاسلام  
 والمندية دارا شكوه ومهد نعمة الاسلام تناول  
 مذاهب المتبذعة الوجودات الخمسة في فصل النفرقة  
 امام محمد غزالي

بين أهل البدع والزندقة <sup>معتزلة</sup> الشيخ ابن العربي  
عقد الخلائق في الآله عقاباً <sup>معتزلة</sup> وانا اعتقدت  
جميع ما عقده وسعى في التطبيق بين اليهودية  
والوجودية <sup>معتزلة</sup> الفارغان الجليلان الشيخ احمد السمرقندي  
والشيخ ولي الله الهوى قدس الله سرهما <sup>معتزلة</sup>  
لم يهتدوا له ضوابط وقد عرفناك فضل منقولة <sup>معتزلة</sup>  
من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس  
لا يشكرون <sup>معتزلة</sup> في موازين التحقيق <sup>معتزلة</sup> طرق  
افتتاض العلم عقل ونقل وكشف وأحسن شرط لكل  
وسيلة اليه وكل منها اذا استجمع شروط صحة كان <sup>معتزلة</sup> <sup>مطلوباً</sup>  
الواقع فاستمع ان يكون غنائمة بالحقيقة ليلا يلزم  
اجتماع التقيضين نعم قد يكون متخالفه بحسب الظاهر  
للاخلاف عن احوال القومية بنوع من الخلط والكلام  
فيه ولا خلاف في مسائل اللامائل ومواطن المدلول

فكلنا الحكماء من علمنا بالأمور الواقعية وإن <sup>نقص</sup>  
 موقع نظر واحد عن الآخر فهذا يقيني وبعض <sup>نقص</sup>  
 لوجوب التطابق وغفل عن اختلاف الدولات بحمل  
 كلام أحد المجانين على غير مراده ويصلح بين الخصمين  
 من دون تراصهما ويأني في ذلك بما يحبه الطبع <sup>للمسلم</sup>  
 والطبيب الباكاري عليه ومن العلوم العادية أن للدرجات  
 المختلفة المتعارفة في الدلائل وثاقه وركاكة التي  
 يبنى عليها النظام والمحسوس ابتداءً صحيحاً ويدفع  
 عنها النقوض الموردة دفعا غير سيج ليست بعيدة عن  
 الواقع كل البعد ولا كاذبة على الإطلاق ولا حقة لكل  
 تقير وقطير من فروعها وأصولها والكلان بعضها أكثر  
 موافقة من بعض فإذا تصفينا عنها بالتسكين في هذا  
 والناسل في كفيات اخذنا ودرك غراضها وبينها  
 درجات فهوهم عرفنا من الأختلاف وموضع

الانسان ووطئ الحكاية والتمييز بين المتيقن والمظنون  
بتوفيق الله سبحانه وعنايته كتبه العقل اصل  
طريق الاستدلال غنية للنقل والكشف وحسن منه  
بل هو الحاكم بها والعامل فيها والتمييز بين افهامها  
ومراتبها وحكمه عام من حيث الاوصاف والقبول  
والكلام قد يقصر عن بعضها من حيث التحصيل والوصول  
وقولهم طور ورا وطور العقل يعنون به القواعد التي  
عمدها الملقبون بالصحاب العقل او الفروقه بلا نظام  
ومعاونته من غيره واصحابه متفاوتون فيما بينهم بالحد  
والتميز فبعضهم من يكون استحضاره للمبادئ اكثر وانفتاحه  
الى اللوازم البعد وعمقه في روابط الانتماء لله  
ويكون وقا حمة او ذرو شغلة الله وحسن احوالها  
للأمور المشتركة من العلل والاحكام واختلاف ما حذر  
اشد ونظرة الى الواقع اوصل ومخالفة المألوف عليه

يسهل و منهم دون ذلك النفل اذا ثبت على النبي  
عليه السلام فهو اولى واصحابه تنفذ وتكون فيما بينهم  
وقد لا بد من ثبوتهم من يكون اصح مستند والنبي  
اساندة واخذ في تعليمها واصدق خبرا وانما هي  
واكثر متنا وادفع لفظا واصبغ سماعا واكمل خطا  
وازيد شيئا وادخر حكمة وافقه فيما وترجع الالام  
في سبيل المرجع عندهم وجوه مختلفة ومنهم دون  
ذلك والكثف اذا تم فهو اسجد واصحابه تنفذ  
بينهم جدا في المظلم على احوالهم الى اضره ليرهم و  
في المرفوع المستجيب فيهم منهم من يثل له لفظا  
الحكاميات كالملايكة السفلية والشياطين الجن  
او الخفافى المشابهة على طاعتها تارة للهداية و  
تارة للاضلال او الخفافى الروحانية على درجاتها  
عن البشرية والفلكنية والعلوية او تجلي له الاسماء

والصفات الالهيّة او ينجلي له الذات مرة في مرآة  
او اكنية بالتأثير في قواه او في قوالب الالهية بالشيء  
بها ومرة انكشافا فاصرا حاو منهم من يغني في خلاصته  
اهوار وعادات راسخه فيه او في لطائف الكائنة  
في جوهرة فيظهر بعض الحقائق بنحو غير البظر في الطبقة  
اخرى او يغني في وجوداته المختلفة التي قضى  
بها في التراتبات الماضية او الترفيات الالهيّة او  
بغني في الحقائق السارية فيه بعصها حلقية كحقائق  
الصور الجسمانية العنصرية او الفلكية او هو في اجسام  
المطلق او العار وبعصها حققة من الاسماء الخفية  
والكلية على منازلها والشؤون الدنانية باصنافها  
في كل ذلك بنو فر عليهم علوم تلك المقامات او الالهيا  
وتتمثل لهم مقنناتها لمنه المعبر من العقليات ما  
ينتهي الى اليقينيات بالطرق الميزانية انها وتوابعها

ويعاير جلاله الامكانية  
خلق عالمه وخلق الاجسام  
جميعا وهاول مخلوق كالمعدود  
في الكثرة سال الله تعالى ربنا  
فما السعيا وكم يمكن ان  
نبدل ان خلق خلقه قال كان في  
عالمه فخره وادبنا به وادبنا به  
سبحه رب

أو جلياً ومن التقلبات ما صحى الحفظ أو حسنه و  
 ما نزل من معناه الفروق المشهورة لما بالخير وكما  
 عليه الآثار من غير صرف على الظاهر المتعارف في  
 مثل حقيقة ومجازاً وصريحاً وكناية ومن التقلبات  
 ما كان عن ذي فناء تام أو بعد الفراغ الكلي والتو  
 لى الله سبحانه متواتراً مستمراً محفوظاً بصورة بعينها  
 وأورث حالاً من الأحوال الآلية أو الملكية و  
 عرف مقامها حسب وسيرة ثلثة فضلاء في منطق  
 شروط الحديث والتجربة والاوليات والمبادئ  
 وفي اصول الفقه والحديث شروط الصحة ووجوه  
 البرج والتبرج وفي ما لا يعول عليه الشيخ ابن العربي  
 شروط الكشف فليراجع إليها طالب التفصيل و  
 اكتفينا على الأجمال بقصداً لا يمازى ثلثة المثلون  
 متجدون للعقل والسلف من المحدثين للنقل وما خ

والصوفية للكشف واما المسكرون فكلما هم غلطون  
نقل وعقل والاشرافية بين عقل وكشف والماجوس  
بينها على اعتدال ندرتك من العلوم علوم محسوسة  
ومنها معقولة منتظمة تطابق المحسوس ومنها معقولة  
صرفة لا نظير لها في احسن للعقل في الجزم بها سبيل  
ومنها علوم استقرائية لا سبيل الى الجزم فيها قصور  
امرء الظن او التوهم ومنها لا سبيل فيها للعقل  
انما تنال سماعا من حس او وحى او كشف فمنها ما  
للجزم بها سبيل ومنها لا وجميعها يختلف في الجلاء  
والخفا وروفي الملازمة لبعض النفوس المناقرة لها  
وفي المضرة والمنفعة لسعادات النفوس من  
الماخذ والمساكن في الحاجة الى ممارسة العمل  
وعدمها وفي كثرة الرغبة فيها والتفرغ عنها فليتها  
وفي انقلابها بمرور الزمان وثباتها وفي تقديم بعضها



على بعض الناحية وفي كونها مقصورة ودورية  
 وفي تكميل القوى المختلفة وفي دخلها في قضاء الحاج  
 المعاشية والاقترابية ومعروف نمايرها بالمعروف  
 والغايات المترتبة عليها في الدنيا والآخرة  
 يختلف بذلك شرفها ودرجات العالمين بها  
 نكتة الباحثون عن الحقائق على درجات شتى  
 هم ملتبسون للمسائل والواصفون للعلوم  
 والنقا ودينها ونظرهم الى الواقع مطلق فبعض  
 اراهم فعند على اصول صحيحة ولكن في تفريعها حق  
 وباطل وبعضها على اصول فاسدة باصلونها حفظا  
 لا فهم في الفروع المعلومة حقيقتها حيث لم ينطبقوا  
 تفريعها على غير تلك اصول او خافوا من زوم فروع  
 مسلمة البطلان على اصداها وادعائها بها لالفاد  
 ملائمة طبع او تحصيل غرض او اطلاقا على دليل تجروا

رفعوا المحقق انما يقنعوا بكلامهم وشتت بهم ان <sup>عن</sup> حجب  
لكلام اولئك المقرعون على قواعدهم والذاتون  
عنهم ونظرهم الى الواقع مقيد والخطا عنهم مقصدا  
ومع ذلك وجدني كلامهم فوائد معتمة وشتت  
بغير لون بعض الكلام ببعض سوالا وجوابا وتوجها  
على قدر ما احاطوا به من الكتب في كلامهم اقل جدوى  
والما بر في كلام الائمة وعاداتهم تاج عن فتنة شعهم  
الا انهم قد يبرون مغايرين للحن في جهلهم ويسقط  
من افواههم صيانة الحكيم <sup>سرا</sup> وتشتت فصولهم توجيه  
العبارة والمناقشات اللفظية وترجيح المحللات  
بكل وجه قريب ولعيد لا يرفون الى الواقع را سبيل  
اساسهم بجنابة وملاحظة قيد وابداء اخلال وليس  
للمحقق اعتناء بهم اصلا وهذا جاري في اكثر الفنون <sup>فعلبك</sup>  
بتميزهم ففصل في اسباب الاختلاف كما ان الموت

امر طبيعي بحياة البشر باعتبار الطبيعة الخاصة والخاصة  
 فالحاجة منه تقتضيه لقيامها بالحرارة والرطوبة والفرير  
 يتبين في بقاها الحرارة باقواء الرطوبة والعامة لا يباع  
 العناية اللازمة مقتضى الطبايع الكلية من العناصر  
 والافلاك في البساط فيقتضيه التحلل المركبات والاوا  
 السماوية تنهي الى القواطع فكل ذلك خلاف طبيعي  
 العقول البشر باعتبار الطبيعة الخاصة والعامة معا  
 البنية الاشائية في قوله تعالى ولا يزالون مختلفين لا  
 رحم ربك لذلك خلقهم املا في خاصته فلو جود القوة الحاكمة  
 منهم ومخالفتها احاط مدركة احد هم لمدرسة الاخر لا يبا  
 سفينتها واما العامة فلان صانع العالم جل محده لما  
 ازاد اشرطام الشائين وتعمير الدارين بالبدء اثار الحبال  
 والجلال فيهما وناط بحسب العناية الماسعي والبرجا  
 بالاغفارات وجب خلقنا في التطبيق الاحسب العلم

والغهم لا بازالة الخصومات من بين الناس نكته  
لاختلاف الاعتقادات بسبب غمته شاملة لها وغير  
منها اختلاف الأوضاع السماوية بحسب الدور والظواهر  
الكلمية والجزيئية وطول المعالم والمساكن وجرب  
في الهندوان من كانت الشمس المشرقة في سابعه  
له حقيقة الاسلام وخرج من دينه اليه ويذكر ان نوع  
الدرارى على الطابع والعائش نور العقل والفعال  
سمة الغيب السجود بصوت لآراء في ايهاها ومنها  
اختلاف الطباع الارضية من لاقا ليم والبلاد  
وجيلها وبدوها وحضرتها ومن الكيفيات المراجبة و  
عادات القوم والبنود يقع في مداركهم طول الايام  
والمرتب على حكم ومنها اختلاف الاستعدادات والبنود  
الشخصية والصفية الفاضلة على المواد المتفائلة لها  
بمقتضى العناية الازلية ومنها اختلاف الحان خلق

اقدس من عبادات الملأ الأعلى وصعود الهيئات  
 والملائكة من بني آدم المعجزة لظهور فيض منجد من ملك  
 ومها تبدل دولة الاسماء الالهية المدبرة للقرون  
 المتقنفة لظهور انواع الكمالات والصناعات شيئاً  
 فشيئاً وتفصيل هذه المبادئ المذكورة في فنونها  
 والغرض نبه عليها وتذكيرها تكتمل لانعقاد الاله  
 والمذاهب تقريبات هي من جملة اسباب لا خلا  
 منها فوجه العناية الالهية برسالة رسل مبشرين  
 وتحذرين ولما انهم فيه صلاحهم شارحين في اخطار او  
 قرون متباعدة بشرائع متنوعة قال الله تعالى  
 كلن الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين  
 وتحذرين لئلا يكون لهم ليل ولا نهار ولا زكيات ولا غير ذلك  
 والماثور من الاولياء والمتبرك من سنة الصالحين  
 ومروج الملوك والامراء في كل طائفة طائفة على

بحمد الله

حب بلغة عقولهم في انتظام مصالحهم حسب ما يعظم عليهم  
دنيا انتشار الكذابين المتسبين والدخالة المصلين  
والخزف من المتكلمين والمخترعين من اصحاب النجث  
والنقوة ويصل بذلك الى القبول من الناس  
لما سببات جبلة او تصديق هوائف ومنايات  
او مصاحبة كرامات او استدراجات اورشطام  
مصلحة دولة وجاه وتوقع دواعي حرص وشهها  
او غضب حمية او مخافة سيف وذل او تجربة  
نافعة لمجازاة دينية او وضوح حجة او تسويل  
شبهة او موافقة جمهور او تسخير سحر او قلة تدبر من  
الطبقة الاولى الى غير ذلك لا يزال ذلك متديكا  
بما يبذل الله سبحانه يبعث المجددين والناسرين لها  
ونصب الآيات الباهرة على حقيقتها من الخوارق  
والشواهد السابقة واللاحقة ومن لم يحق المصائب

والشوم في تركها أو خشية طعن لاسنة والاسنة  
 في عصيان الرسم أو الالفة لاسنة الآباء وتقليد ذو  
 العقول الناقصة أو حبيل لرياسة دهاجاء في دين  
 أو مذسب لمجسدة العلماء أو نعتهم أو نقاعده  
 العقلار عن درك الحق ورفع اختلاف بقصور الفهم  
 ومثل هذا من التقريبات وقد وثق الخلف على طابع  
 السلف محرر زعبتهم الى عقائدهم والنصير لها ثم  
 ذلك لاختلاف افترضه المتدينين والمتنزهين فخرج  
 اختلاف الى ما شاء الله تعالى فكتفه بخلق الناس على  
 غرائز وهم وعادات شتى ثم يتبسط لهم مصاحبات في  
 اغراض و اتفاقات فوضي ولا خلا فها يدخل حليل  
 احداث الاراء وترجيح المختلفات فمنهم الذي يستطيع  
 تخلص الاطراف عن شوبها لوفات والعبارات  
 والبليد يعجز عنه والمنحصر في المحسوس لا يرى المفقول

الامن مكان بعيد والمتجر وعنه والمفرط في قياس <sup>الغالب</sup>  
على الشاهد والمبالغ في الفرار عنه والتعول على القبول  
والانكار من غير ان يحيط خبره والمتأني فيه والمسامح  
يكتفي بالظن وبصورة من الصور المحملة التي <sup>نفس</sup>  
بطاهر المقصود والفيما <sup>سكان</sup> عنده والمستيقظ بالمتأني  
والمبائنات واللوازم والمغفل عنه والمغلوب  
في ايدى الوهم يني الامر على الاعتبارات المحضه  
والغالب عليه والتأني في الشئ بهدل الجهد و  
القصد والمكاسل عنه بمرسروا ونطفلا ونشر  
العقل تنبيه الاشياء بالتعليم وبادني اشارة و  
مطلية يعجز عنه والمتقيد وباشرائع ولاواهن فيها  
والالوف بالرسم وغير المبالي به وواسع الفهم يحيط  
بالفوق والقبود والسابق واللاحق والمبسوط  
وضيقه والمتيق للتفرد والمنفر عنه بحسب التقليد



والمتفطن لفروع الشيء وعواقبه والراكد عليه المحب  
 لشخص ومذهب والمبعض له فيركبون في الاخراج  
 والادراج فيه كل صعب وذلول والمحقق والمتأمل  
 المنصف والمتعصب الاثمة والتقادير على اداء  
 ما في الضمير وانفا صر عنه مستقيم الفهم وموجبه ونقي  
 الباطن يورثه الباطل قلعا كاكل الزباب وكذره  
 والمطمان بالكاف وبالمفتح للمقصود على لوسائل  
 وللاوحي والناظر فيه والجازم يقع في قلبه حكم بعد  
 النظر فيه والحاكم لا يحكم الى غير ذلك مما لا يعسر الفطن  
 عند الاستقراء معرفته اضافه وتعين اشخاصه  
 فلهذا شباها امثال الزجاجات على البصائر تحجبها  
 عن نيل الواقع على ما هو عليه من غير خلط او تعينها  
 عليه ولا ينبغي لها التبع ان يغفل عنها او يكتسب  
 في الروي منها بشرط ان يجيب الافراط والتفريط

ويكون كل ذي حق حقه فمن سباب لا خيال  
اختلاف احوال شيء في نفسه وقد مر حديثنا  
الجهات والنظائرات والمواضع اجمالاً فيوضح  
ههنا بامثلة قد يكون شيء علة تامه لشيء اخر  
شيء مستقل اولاً وفريته اولاً وكافيه اولاً  
او يكون له علة كذلك قد يكون الشيء واجتماع  
مع شيء على تقدير وممتنع الاجتماع معه على تقدير  
وممكن الاجتماع مع محال وغيره على تقدير آخر وربما  
يكون بين شيئين علاقة الغيرية من وجه والغيبية  
من وجه او وجه آخر ويكون الشيء بسيطاً مركباً  
مركباً تحليلياً او بالعكس ويكون له جزء  
لا في المحل ويكون فيها دواعي خارجاً حقيقة  
بسيطاً عينياً لا ذهنيّاً او بالعكس وقد يكون الشيء  
واحدّاً باعتبار كثيراً باعتبار شأناً بالفعل غير

مشاهد القوة ضروريا مطلقا او بالنظر الى شرط اختيار  
 معين او بلا شرط موجد وفي الزمان وبالعموم او  
 بالعرض معد وفي الآن او بالشخص ام بالذات  
 مستمر او عارض نجد دائما شخصا يدهيا بعنوان نظريا  
 بعنوان آخر موضوعات في ضمن الافراد  
 او في حدود الامتدادات متحد الحكم بالقياس  
 الى الطبيعة او في حد واحد من احد وراثتا على صفة  
 في وقت متبعا او على غير تلك الصفة في وقت  
 آخر فتلك مثلثة الجهات وكذلك اختلافات نظاما  
 حقا وباطلا صائرا ونافعاكالا ونا وناحسب  
 كنظام احسن الشرع كنسب لد الزنا والربا في الآخرة  
 والدنيا والسم للاسع والموسع ومن النطامات  
 نظام الطبيعة الكلية والطبائع الجزئية المنبرية  
 من الباطن والمركبات المختلفة ونظام حكمه الخ

التعليل

التعليق ونظام القديسة الملنح منه ونظام الألائ  
ونظام المجازات مع نظام الألائ ونظام السماوية ونظام  
العوادات البشرية إلى غير ذلك وعلى سنن في ملك  
اختلاف المواطن يكون الشيء جوهراني في موطن  
عرضاني في موطن آخر حيواني في المثال بماداني  
الشهادة سعيداني ووجه شفياني في وجود قديما  
في ظرف حادثاني في ظرف في حين واحد أو اجزاء  
شئ واحد بحسب ظرف وله اعيان وصور كثيرة  
في ظرف آخر ولا شك في أحكام أحد الوجهين  
بما بين أحكام الوجه الآخر فتي اغتنى أحد الناظرين  
بوجه والآخري آخر لا جل ملك ملكه أدلة التباس  
وقع له لتختلف الأخبار باختلاف الاحاطة و  
الاقتضار وقام تنازع الحكومات على ساقه ففعل  
المتبهران تنبيه لما وفتش عنها كمنه من سباب

نسبة الاختلاف الى المحققين اختلاف التعريف فقد  
 يحصل في الذهن هيئة واحدة اجمالية فيختلفون في  
 تعيينها بحسب اللغات والاصطلاحات المتعارفة  
 عندهم وفي شرحها بحسب المعاني المهمة لهم والخواص  
 والاقتصار منهم وفي تصويرها بعبارات مختلفة  
 قريباً وبعداً على قدر بلاغتهم وقد يعبرون عن الشيء  
 الواحد مرة بصورة الظباغة في المدركة او بل المدركة  
 لأمثاله فيقال مثلاً صارت الشمس تحت اسماء هي  
 فوها ومرة بأمثاله من غير انحراف وتفتيش عن حقيقة  
 كما يعبر عن الرويا قبل تأويلها ومرة بعد التجرير للحقيقة  
 عن بلاسها ونحو اشياء ومرة من حيث تعيينه في  
 مرتبة او كونه اثر الفاعل او صورة في مادة او سائر  
 لغاية على اختلاف في الفاعل والمادة واللغاية  
 فيطعن الاختلاف فيه وليس كذلك قد ينظر الى

بالاعمال

بالاجمال او سطحي لعدم الاعتناء به او على التحصيل  
والغور لظن بعد بطن على مراتب الاعتناء به وقد  
يقع في الكلام تخصيص عام للتصوير والالهام او  
تعظيم خاص للالهام او التخييل والمبالغة او يقع  
ادعاء حصر للتأكيد فقط او ايراد مجاز متعارف  
عند القائل او كناية ~~تقصود~~ وتخييل او تلميح و  
يقع تمثيلات مختلفة وفيها تقريب من وجه تعبد  
من وجه والهام في القدر اجماع وذلك لكونها  
ايبلغ في سلبه القائل او لنفسه في العبارة ويقع  
عريف عن الظاهر لصيق العبارة كوضع الله نصب  
الزمانى موضع الربوبى والمصاحبة الزمانية  
المصاحبة الواضعية ويكون الواضع عند الكل  
شيئاً واحداً وبعد ذلك مقام لتفتيش المستعمالات  
والاصطلاحات <sup>تراوفاً</sup> بيان اشتراك معينين في لفظ او

لفظين على تمام المعنى لا مع تفارق بملاحظة قيد  
 جزاء شرطاً وهذا وان كان سيرا بعد الاحاطة  
 بالمعاني والبطانات ولكن الحق انه لا ينقسم ايضا  
 الا على المعنى محقق منصف بجمع الوصفين كسفرة  
 النجوم والعبور على كلمات الالوية المحققين وقوة التبر  
 في البحث في فني الجدول ~~توضيح~~ مع تاسيد هداية  
 من السد الى التوفيق تكتمه من اعظم اسباب  
 الاختلاف تمنع فهم الاحقين بكلام الابقين في هذا  
 هو الذي انما رقتة الشغب من الشرح والمخمين و  
 اورث افراء المذايع على الالهام ويكون مناسرا  
 التعم تارة الكمال الحانية او العداوة لاحد وتارة  
 الغفلة عن مرمى قصده ومطج لظروبه في علم  
 والعذول باوى - تارة للقصور عن استيفاء  
 القدرات في الموضع خط القود العينة في

قوله  
 كذا بعض النسخ

وتارة الخطأ في المحال لا يشترك والتجوز في أبحاث  
التفسير وتارة المبادأة ثم الاصرار على ما استقر في  
النفس قبل من غير اليقاز النظر حقه وتارة الجود  
على المجموع حسن ظن كاذب في قائله وتارة للبلد  
عن نيل المعنى الدقيق والاعتزاز برأيه فانه  
لا يزال عدو الجاهل في احتمال ذلك مما يفهم المحقق  
من الكلام وسياقه الطبيب في السقم من عوارضه  
من التدبير المقدم تفصيل في ضوابط التطبيق  
مجدول التوفيق ينبغي ان يأخذ الواقع انليما وسيعا  
ويقطع لصاحب كل فذهب منها قطرا من اقطار  
العلويات والسفليات من افاق النور وروية  
وتاجنه من نواحي العلم والعين بل يأخذ كل شخص  
بلدا عامرا فيه من الاوصاف اللازمة والمفارقة  
والنفوت الظاهرة والباطنة والدانية والعلوية



والا لخاصية والاعتبارية والحقيقية والاضائية  
والظهورية والسلبية مالا يحصى انما مجال التباين فيها  
ميدان دون ميدان وتفيد عموم اثبات كل وفيه  
في مقامه مشهده فان لكل مقام علومه ومعارف  
لا تكون في غيره كما هو لكل حد مطلع وصاحبه كثيرا  
ما يغفل عما عداه فلا يروى عنه الا ما احاط به <sup>خط</sup> ان  
لا يبرهن لنفي واحد قول الآخر ولانها وليه اياه الا  
ما كان من صاحب لوصي الالهى لصاحب محكما وان لا  
يسرع في النكار مستغربا ان يبالغ في تصحيح عقيد  
الوضع بتخصيص ذاته من قديم الوجود اين هو وكيف  
هو متفردا لوصافه التي وقعت عنوان كنهه وموج  
نظرة ربما يعنون عن ذات متغايرة بعنوان واحد  
يصدق على جميعها معا وتوافقها لا يوافق  
بشيء عقدا المحل تميز اطلاق مفهومه عن خصوص غيره

لم يصبه وتحقيقه فيه ولا ينفذ في فن لا على كلامه وتورده  
ومخرجه ولا يفعل عن فهم اصحابه كلامه ونقد هم ما به  
وبين اصولهم بموازين الدلائل والقرائن وتصفيح المور  
منى تبين سقوط اولتهم ونهوضها وقوتها وضعفها  
وخصوصها عن الدعا والسعي وعمومها ثم يعود فينظر في  
الفرع من طرق الامارات الخفية بها فطرة ابتداء  
نقد وقع في تفريعات ذهولات وغفلات واثبات  
للمفوض عن بدو امر المخرجين والناصرين للزناهب و  
نقدات احوالهم الى ما انتهى اليه شانهم اذ به يعرف انهم  
وجودهم في الافعال واسبابه وانتقالهم من درجة الى  
درجة اعلى او ادا في مطلع نظريهم في مساعيهم سبب  
او طلب السعادة او المال والجاه وفساد دين او  
طريقة وان غيبة لنواردهم واختلافهم في ذكر ونكر  
واجمال وتفصيل ويعلم ان من الاراء ما يكون منهي السعي

البنية عند صاحبه في جملته بعدة الياك بالجملة فاذا  
 حافظ على هذا وامثاله بسليقة موهوبة اذ فطنته تكلمت  
 بان عليه التوفيق باذن الله واسد بهدي من يشاء  
 صراط مستقيم تكلمت الواقع هو ما عليه الشئ بنفسه في  
 ظرفه مع قطع النظر عن ادراك المدركين وتغيير المعبر  
 والوصول اليه يكون بالعيان او البرهان ففسره قوم  
 بما هو مقتضى الضرورة والبرهان ولما اختلف الظنون  
 في اعتقاد المقدمات برهاناً او شبهة وفي اخذ انظرو  
 تسعة او منضبطة اختلف معنون الواقع فاختلف  
 احكاميات عنه ومن لم يتنبه لهذا الاختلاف لم يتنبه للنقط  
 فسمهم من يزعم الواقع ظرف البتة فوق الوجود ومنهم  
 من يحصره في الوجود ولوازمه ويجعل الوجود اصيلاً فقط  
 او اصيلاً وظلياً او اياً بما وظلياً ومنهم من يحصره في  
 الامكانية فيماله خبر وجهته ومنهم من يحصره في المبصرة

والله اعلم

واما المعاني التي فيها ومنهم من يحصرها على الاشياء  
 دون كلياتها ومنهم من يحصرها على مجتمعة الاجزاء ومنهم  
 من يحصرها على ماله مادة سابقة دون مشتاق الوجود  
 فيجب التمايز مراتبهم من فحوى فروقهم واصلهم  
 اثبات عالم المثال اصل عظيم من اصول التطبيق  
 من جهة ان فيها صور الحقائق المجردة والمادية فتقع  
 على ما فيه سير الناظرين فيخرون عما وجدوا وان لم  
 يعرفوا انه من عالم المثال وذلك في النقل والكتفاء  
 اكثر منه في الغفليات ومن جهة ان فيه روحانيات  
 تسمى داعية اليهودية والنصرانية وغير ذلك من الانواع  
 والمذاهب انما تلقى صور المعتقدات لهم في اللدراك  
 وتروج تلك العقائد بالمسمات والهوائيات  
 فتطهر النفوس اليها وتنقرب عن صدأها ومن جهة  
 ان فيه خزائنه الكواكب فضله في تفصيل رسالة آية

رسالة المصنف  
 في هذا الكتاب  
 الثالث من الرسالة

ويتضح بالانفصال بهاتين شيئين لا ينفصلان  
 ملكية ومن جهة ان تلك الصور المثالية تقع عنوانا  
 ومراسي للامور العائنة والموهومة فينطق للتخالف  
 فيها ومنها كثير في العقليات وفي هذا العالم الواسع  
 والبعاد واشكال ولا يبرأ من الاجسام المادية ويختلف  
 المثاليات لطافة وكثافة ورسوخا واختلاف النوام  
 لا تظنها غير الاجسام وتسميها اجساما عينية وشهاد  
 فيجري على ذلك من بخاطريهم ويفهمون انما انكارها وحصر  
 الاجسام في الشهادة وضبط احكامها من ترفيقا  
 الفلاسفة والمتكلمين تكتم من اصول انطولوجي  
 وهو ثابت عقلا ونقلا وكشفا وهو من احكام جهة  
 الكثرة لا ينكره فكر وحدة الوجود لا يستغنى عنه  
 فاعلمها نميزا بين الاحكام الحسية والمخفية وتبين  
 مادته وصورته في رسالة المحبة وغيرها والرحمة

بإثبات الواسطة وبه رفعها فالذي باثبات الواسطة  
ماوته ماله اختصاص بالاضمحلال والحكاية متناهية وصورة  
أزيادة التعرف بنفسهم إلى وجودي ينظم به امر  
العالم وحكائي هو في نفسه مرخارجي وشهودي حاصل  
في المرايا الأوراكينة ومن هذا القسم صوري ومعنوي  
وذوقني والذي يرفع الواسطة اما ان يكون الحجاب  
من جهة المتجلى له من صف او ملاسل بين المتجلى له  
او من جهة المتجلى وهذا انما يتصور بالانتقال من شأن  
إلى شائع من موطن إلى موطن ورفع ملقى البين لها بافتاء  
او برفع جلوسه مبتر في الممتجلى له او تدلى للمتجلى والمحقق  
القوئوي عظمته في كل ما لا تخويه اجابات وهو حق والفرق  
بين تعقن النفس بالبدن التمثيل بالتمثيل والمتجلى بالمتجلى  
حصول الاختصار والافتعال معا في الاول فالثاني  
فقط في الثاني والافتقار بينهما معا في الثالث ولا بد

أي ما يبرز على القلب ما يشع

التجلى من عازجة عالم المثال تنضم جهة الحكاية فإن  
الشهاديات لا تحمل الحكاية طبعاً وإن اضلعتنا وضعها  
وكثير من اختلافات العقليات وسمعيات والكشفيات  
يحمل بكنهته قد يستغرق المتفكر والمكاشف في السامع  
فيحقيق عليه عذاه فينطق بالحكمة وما مصداقها إلا  
الجزئية وقد يعنى بمعنى دقيق فيسبغ النظر فيحكم به على ما  
فيه شائبة منه وإني مناسبة معه ولا يلتفت إليه  
غيره وقد يشبه الظل بالأصل والمفيد بالمطلق فينبغ  
لأصالة الظل إطلاق المفيد ولا يشبه له إلا بعد الكثير  
عنه والعارف بالأصل والمطلق يفتق قوله ثم إذا تفرق  
عنه فقد يعبر عنه بالرجوع وتخطية الأول وقد يعرف بالجو  
فيه وإن كانت سره بطنه فيصوب اليك السابغ فينطق  
بالاختلاف باقياً وقد انعمى فاخفظ عليه كنهته للأشياء  
والأخطار يطلق في العمليات تارة على ترتيبها تارة

على الصفة

على الصنعة وعذمه وتارة على الجريان على وفق الفقه  
وفي الشرعيات مرة على الوصول الى مراد الشارع  
ومرة على الحكم بمقتضى الدليل فيختلف بحسب الاختلاف بالمفخذ  
فيكون معنى الحكم بشئ ان مقتضى هذا القدر من المبادى  
كذا وهذا المعنى يرتفع التنازع في الشرعيات و  
ذلك فالنسخ ايضا من قام التطبيق اذ فيه اعمال  
كل دليل في وقته وكذا التخصيص فيه اعمالها في محل  
ما وبعد ذلك فمن باب التطبيق فيما صح سنده ودلالته  
ولو في اجماعة الحمل على التزمية والرخصة او على الاباحة  
والكراهية او على التشديد والتسهيل او التبرهيم <sup>والنهي</sup>  
بناء على ضابطه اسقاط الانكار وعامة الروايات فمن  
لا يخلص في ذلك في الاحكام اذا روي بالمعنى امكن ان  
يزيد وينقص في الطلب والكلف واما الذكر والترك  
والتعيين والابهام فلا يعده من باب التعارض الا <sup>من</sup>



قل نعمته في المعاني وقريب منها تقديم وتأخير في  
 الكلام كنسبة ذكر حجة الاسلام في فيصل التفرقة  
 بين بل السبع والزندقة ان الشيء يكون له وجود في  
 خارج المحس والعقل وهو الوجود الذاتي ووجود المحس  
 كالشمس غيفا والقطرة خطا وقوس من محيط كدائرة  
 الكبيرة مستقيما ووجود في اجبال اما على صورة الشا  
 كطيف الناييم والمبرر سيم داما على صورة المنكر وهو  
 في العقل تجريد الذات او الوصف المختص ولو عفا  
 عن خواشيهما كالصنعة من اليد والمحفظة من العين  
 ووجود تشبيه ونموستعارة اسم المباشرة شيء  
 لا اشتراكها في معنى معروف ويجب الحمل في النصوص  
 على ما هو الاقوى في الترتيب لذكور الا ان يلوح للظاهر  
 ما يدل على نفى شيء من السواين فيحمل على الملاحق غنا  
 بانه مراد اثاره فهذا وجه من التطبيق في الاخبار

صاحبة الحق كاملاً وناقصاً فصل في الجرح والترح  
ته محاذل التطبيق لا يتغنى عنهما لما سبق ان  
طاعين لا يتعارضان فيعارض القاطع نظراً  
ان او مجزوما به مجروح وشبهته حجاب على الحق و  
شغبها برتفع والمظنونات والمجزومات دون  
عارض فيجب تمييز قرينة لطابق الواقع او تقار  
اليتبين بها من امارات قاصرة وثلاث شعيرة  
هو بهات سفسطية تصير غيباً على عين العقل  
هذا المحال والمجادل يشتركان في الجرح مشترك  
لعلاج المصلح للبيئة والمجاندا المفسد لها فيه والعار  
نظر الاول بالانصاف و بهمة في انتحالي السلام  
من المقيد و ماخذه كلام صاحب له مذهب من  
الاشارات والتفرعات ونظر الثاني بالاعتناء  
و بهمة في الزام الشاعرة لتحرك الحق للحق الفقه و ماخذه

ما رط من قلم اوسان بصرفه الى مستعد ونحو الفعالة  
 مما يوجب التسلية والتجسس كسنة الحجج اما في اطر  
 الحكم من عمل على غير المحمل او في نفسه نفيا او ثباتا او  
 سوره من عموم وخصوص او في جهة كد قادم ولا  
 دوام وكما في قوته من وسهولة او غلبة ضعيفه  
 او قوته او متوسطة او جزئية مطابقة او لا  
 الحقيقة ترجع الى الاربعة الاول وقد فضلت اكثر  
 من هذا في المناظرة كسنة وجوه السرج كسنة  
 الى كثير منها في تفاوت مراتب اصحاب الطرق الثلاثة  
 العقل والنقل والكشف فاذا تعارضت وجوه السرج  
 فالقراءة القليلة تقدم على الكثيرة الضعيفة  
 وهي اذا كانت للوقوف ترجح على مجرد صحة الاحمال  
 وحكم الشيء بخصوصه على حكمه في ضمن العموم والعلوم  
 وقته على مجهوله وموخر الوقت على مقدمه والجملة

والحسن ان يحكم في ذلك القلب السليم والوجدان  
تتقيم فما اطمئن اليه القلب يقدم على غيره <sup>تعتين</sup>  
به واحد للترجيح كثيرا ما يختلف ويتبدل بارة  
يتفضل اخرى فلا ضرورة في التزام موارد  
لنقص والكلف له فعما والعقل اذا لم يقدم  
النقل اذا النقل ثبت بالعقل ففي تركه البطلان <sup>الاشكال</sup>  
فخرج وايضا يسلم النقل بالتأويل ولا مبالغ فيه  
عقل وبما يتقدمان على الكلف لمزيد الاشتباه  
مخالفة التعبيرات والتأويلات فيه وقولهم هذا طور  
لا وطورا العقل يريدون به القواعد التي استهنا  
للسفة وسموها المعقول وما هي الا ثمرات العقل  
فما سرا وهو ورا وطورا العقل في ابتداء الحصول  
ان كان يتلغاها من جهة الاصلاح والقبول فبالجملة  
رب في ان العقل العام كثيرا ما يقصر عن حقيقة

المكشوف والمنقول فليعلم نبيج الرو والاشجار  
 والمقل المقل من المنور فليس شيء من الحق كالفول  
 الحقوا ان لا يعتقدوا طواهر النصوص لا بعلمها  
 الامكان ومنها هو العذر لطاعة المذاهب كما قال  
 العارف سه جيك فتاودو وولت هم را غدر  
 چون ندیدند حقیقت ره افیانه زدند بکسته  
 فی نفس التطبیق مدارج ارجحها ان میثبت بالبرهان  
 ما یشبک حکایات اهل المذاهب بحواشیه ودر  
 ان میثبت اجن فی واحد ویمیتن اعذارا ناقصه  
 والمخرفین عنه بقرا ینها ثم ان یبیدی احوال صحیح  
 یطابق به المذاهب یمکن رجحانه بنفسه الانطباع  
 لا یمیران اخر ثم ان یبیدی احوالات للتطبیق  
 ینقع الجزم بالقدر المشترك بینها ان التفرع  
 لبس ختام ان یطبیق عمده الباب یلغی التفرع

المغربية عن الاعتبار كسبته بالغ في مختصر الأصول  
 صاحبه في ضوابط المخرج والتبرجح ووعنه كل اللو  
 وجل الثاني في القياس الفقهي ولا نهما الاطالة  
 فيه ونظر في تبرجح طائفة المتقلبات وهو يقارب  
 مقصدنا فانقطعت ما استخنت منها بشرطه للاجبا  
 لمزيد النفع واحلت الباقي على المراجعة اليه واستطرد  
 وبترجيع احد دو بالوضوح والتعارف والذاتية  
 على غير ما يقترب الاصطلاح من اللغة او الشرع  
 وبرحمان طريقي كسبه بخود ذلك اختلفوا في العموم  
 والمخصوص لكثرة النفع وحصول الاتفاق وتضمن  
 لتكرب ترجيحات مثني وثلاث وما زاد وترك  
 تعارضها وهو اهم لكثرة النوع والحاجة وتعرض  
 لبعضها صاحب التقيج تكتسب مرجح المنقولان بالسند  
 والتمن والخراج فمن الاول فرط الوثاقه وهو في

الخط الثاني في الترتيب اعتماد عليه في حسن وفي الفهم  
ومنه الكثرة في اللغة وخصوص الفكر ونسبة القرائن و  
عدم التلقين في الموضع والصدق في المنطق عن  
السمع والغريب لوجه التعليق المباشرة ومنه الانحصار  
فالمسند على المرسل بمرسل من لا يروى الا عن عدل  
على غيره وفئة الوسائل وصراحة الرفع والسماع على  
عجزه للقاء ومنه العدد فالتواتر على المشهور وهو  
الاحاد وكثرة الروايات على قلتها ومن الثاني الترتيب  
بين الحكم والمفترى الى الآخر والعبارة على الاشارة  
الى الآخر والمترجم على المبيح والاثبات على النفي والمجاز  
على الاشتراك والتاسيس على التاكيد والمفيد على الحشو  
والاطلاق على التقييد والعموم على التحصيل والابقاء  
على التبع والمفصل على المجل ومعلوم التواريخ على غيره  
والاجماع الصريح على السكوتي ونحوها ومن الثالث التوليع  
اي الخارج

والشواهد ومعاينة دليل آخر وتفسير ادق فيهم  
والقرائن عارضة للمقابلة موافقة عمل الراوي كثره  
المزكّن وجودهم وصيغتها ونحو ذلك ثبتت بقدم  
القياس على مثله بالامس لكونه قطعيا او اقوى طنا  
ثابت الحكم متفقا عليه وبالعلة لذلك لكونه ثبوته  
حقيقة ظاهرة المناسبة والتاثير منضبطة مطردة  
منعكته ضرورية لا تحسنة او تكلميية فقط وعامة  
للمكافئين وبالفرع للمشاركة في غير الحكم والعلة مع  
الاصل وبقطعية وجود العلة فيه وشمولها له ولزومها  
له وعلى المنقول ان كان ضعف منه لضعف سند او بعد  
المعنى ونحوه وبعض هذه الوجوه مختلف فيها فحصل  
في امثلة للتطبيق توضيحا للواهم وتقرينا للفاهم لمسته  
في اثبات اجزاء ونفيه عزوه بانه جوهر فرد ووضح لا  
يقبل القسمة فكأولا وسما ولا عقلا ولا نفقا اعلى انتهاء



لا يفرق بين عندنا تارة وعندنا تارة واختلفوا في الثالث قالوا  
 حيث جعلوا العقل طرفا واقعيا كان وجه مطابقته  
 بخزبة الصفة الكيفية في المحاذيات والسرير والبطي  
 في الحركات قسمة واقعية لا تقف عند حد الحكم  
 لا انكره كان معنى القسمة العقلية عندهم ان يحكم  
 العقل بوقوعها في الخارج حيث ذكر وان في الاستدلال  
 عليه من بعد تعالى فادر على جميع الاحتمالات ونقطة  
 حيث لم يشترط منها لاحق سابق ممكنة معا فاذا  
 اوجد الله تعالى كل قسمة ممكنة فاحاد تلك القسمة  
 الى انقسمت لزوم الحلف والا لازم اخبروا الحكماء لم  
 يدعوا امكان وقوع جميعها في الخارج بل انما  
 اثبتوا حكمها اجابا بما ينز الاطراف فالتكليم غير  
 بقيام ست محاسبات به فامنعوا انما ينز الاطراف  
 ولا تفرق بين وبين الاجسام الذي يعقرا طيبة ان

المانع في اجزاء الصغر فقط وفيها ذلك مع الصلابة  
فلا تنزع في محل واحد والمتكلمون بعد ما كان اجزاء  
لم يثبتوا ابتداء تركيب الاجسام منها والقول لا يثبت  
لا يستلزمه كما ذهب اليه محمد بن عبد الكريم الشهرستاني  
ولكن قالوا به فصر المسافة فان نظرتهم لتطرح اصول  
الشرايع فقط واكملها حيث ارادوا وتحققوا لطفاً  
مهدوا الكلام على معان في صم المثنائية الدورية  
في ابطال مذهبه ثم افلاطون في اثبات السيولي  
ثم فرعوا عليها تقريعات مقدوحة عند المتكلمين  
منها لغة على حسب تقريرهم لاصول الشرائع فطرح  
المتكلمون مؤنثها فندمهم كقول بطليموس لا ثبت  
في الفلكيات فضلاً ولم يثبت بالبرهان الصانع  
جل مجلده بل صنع فيها ما يزيده على ضرورة فضبط  
الحركات لم لا عبرتان فافهم ته اختلفوا في الحكم

سطح او بعدوا لتقوا على انه الامر الذي يشاء  
 بهما وهاك فاذا اشير الى مكان ثم الى آخر كان  
 بينهما بعد قطعا فثبتت له الاشرافية وثبتوا على  
 وجوده ان في القلعة فضاء يتوارده الاجسام  
 مطابقة له باحجامها قالت المشايخ هو امر موجود  
 وبذلك لا بعد الا للاجسام فيتوهم المتواردة المتناهية  
 متوحد باقيا فاعترفوا ان ههنا بعدا هو متوحد  
 المتغيرات ويتفد فيه البعاد لا نفوذها وبها وبه  
 المتكلمين وهذا الى هم سوارا سند الى الطرف والمطر  
 فان مداره هو الطرف اذ به يعرف مساوات المطر  
 المتعاقبة والمتكلمون لا ينكرون حوا سطح جسم  
 ففي غير فرض محذرا بتلارنا بن فلم يبق نزاع الا ان  
 للاحق بالتسمية هذا اذ ذاك كالتطرية العرفية شاملة  
 لهما وقبل حصول الجسم فيه كلاهما متوهم وبعدا البعد

موجوده واسطع موجود فرجوده به وقولهم الخبر ما به بنماير  
الاجسام في الملاشارة وضعا كان او مكانا فقيده  
لا يقان الجسم في الوضع كما يقال هو في الخيرة والآلة  
بها وبهاك الى المكان ودون الوضع فان الوضع  
وان نبعه فلا بد فيه من ملاخطة الامر المباني لا  
يحتاج الى مباني في هذا وبهاك فيهم الملاشارة  
انما ان مدار التقديم والتأخر بالذات هو الزمان  
وبدار الصغر والكبر المقدار ودار الثقل والكثرة  
العبد وكذلك يجب ان يكون مدار ثار الية الثقل  
والكثرة العبد وكذلك يجب ان يكون مدار ثار  
بها وبهاك بالذات لم يمنع الحركة عليه وعلى الخيرة  
المفروضة لثباته فان المكان تجدد فيل ينقله  
عليه التواضع والابتكاف والفصل وقوع الحد  
بالفعل وكل امرئ على نفس العبد والمقدار به ولو كان

سئل كان قابلاً لها لتبين محله وان لم يكن ذلك لم  
 يكن لها انزال اليه في فتح الجسم نقطة من هذا الى هناك  
 سواء كان موجوده بالفعل او بالقوة القرينية منه و  
 لمزم ان يكون تصوراً انتقاله متوجهاً الى تصوراً خارجة  
 عنه فلو فرض تحرك العالم كله بحركة واحدة وضجأ لم  
 يثبت للاجزاء حركة انتقالية اصلاً لا تحفظ الا  
 ولا شراقة لما اعتادوا اصطلاحاً لطائف الانوار  
 والامور المثالية فان عليهم تصور دقيق على المشاهدة  
 فتوجهوا الى البطالة بآثاره بان الالبعاد متماثلة بصح  
 على كل منها ما يصح على الآخرة فاذا احتاج ابعاد  
 لثباته في الاجسام الى مادة احتاجت اليها جميع  
 الالباط وفصارت اجساماً وقد عرفت انفساً  
 المتماثلة من بيان احكامه واثاره بان احتماله للذات  
 للبعدية فلو كان جدياً محمداً امتنع انتقال الجسم

سبح خيرا الى خير آخر ومن البين ان التداخل في الجزأ  
للغرفة عندهم متمنع فالتحيز على الاستقلال علة  
مخطئا فان فرض في المقادير ما يورى اليه كان  
ممتنعا بتلك العلة فلا حاجة الى علة اخرى ولا يحذف  
تدخلا محتسنا لا يورى اليه حتى تثبت علة ثابتة  
مع ان المذكور في تعريف التداخل بالانفاق  
هو دخول متحيزين في حيز واحد ولم يقل احدا بان  
دخول متحيز في حيز ثان منه والصوفية شاهدها في  
كل موطن من الغييبات شهادة زمانا ومكانا غير ماني  
وطبي آخر فصله عين لقضاة في رسالة الزمانية  
والكمانية وسكت عنه اذا مرص مجر والتمثيل لا  
الى تحقيق امره فالمتكلمون بلازمون المشائية في  
دل الامر ويرجعون الى الاشراقية في آخر الامر  
يسمونه موهاما لصا لبطنة لتفاد من كلامهم وعلى انهم

عرفه بغير ان هو يوم يشغلنا غل ففسره اتباعهم بانه  
 لا شئ محض وبتا فيه قولهم لو كان الواجب متجزئاً  
 لزوم اما قدم الجزاء كونه تعالى محلاً للحوادث وقولهم  
 بوجود الوضع وهو الكون في الجزاء الذي قسموه الى  
 اتصال وانفصال وحركة وسكون اذ لا معنى لوجود  
 الكون في الاشئ المحض فلا يكون نسخته المكان الى المشا  
 اليه والزمان المورخ المقسوم والمقدار المسوح والعدد  
 المضروب في المقسوم هو ما كتبتة غلافه على  
 قرص الشمس وقيل في الكوز هو ما بطل كفه من موارد  
 استعمالهم وان لم ينقو هو اياه ان الاعيان والمعا  
 المحسوسة للعامة اذ الى صنفها ما يتوقف هي عليه  
 موجودة عندهم وبغيرها مما يلحقها كهذه الامور الخفية  
 والعقود والاحكام المحسنة عندهم موهومة ولها في  
 الخارج آثا وليست من قبيل الموجودات الذاتية التي

المكون

شكره وادجوده بالمشاكة المنفغات فيه فمذهبهم انما  
 يقرب من الاشراقية ويحفظ هذا المعنى فانه ما فتح  
 في هذا الباب جدا كتبه في الزمان اتفقوا على ان  
 الزمان هو الامر المقسوم الى الايام والشهور والاعوام  
 وهو غير ظلمة الليل وضوء النهار اللذين هما مدركا  
 بالبصر وغير الشمس والقمر الدائر عليهما امر الايام وهو  
 والسنين وهو امر غير قار فقالوا حكما واولا انما لا  
 الذي به التقدم والتاخر اللذان لا يجامع بينهما  
 انقبل والبعد بالذات ثم ازددوا فكارفقالوا هو  
 كم متصل غير قار ثم امعنوا فقالوا هو مقدار الحركة  
 ثم امعنوا فقالوا هو مقدار الحركة وصنعية سرهته  
 للفلان المحيط بالكل اسرع من جميع الحركات والممكن  
 قالوا هو تقدير متجدد وهو امر عتيد ومعلوم ولم يرد  
 بالتقدير فعلنا فان الزمان ليس من فعلنا ولا من

اقل باب الطين اذ



لا يجوز المتخدة فانها تكون جواهرها عراضا قارة  
 وليس شيء منها زائلا بل ارادوا امرامو هو ما كسبه  
 يتقدر متجدد ومتجدد وهو عند الحكماء كذلك فان  
 اهل العقول المتوسطة من الحكماء والمتكلمين توافوا  
 ان الحركة القطعية التي يطبق عليها الزمان امر مرسوم  
 في الخيال من الحركة التوسعية وان اتصال المعدوم  
 بالمعدوم محال وايضا اتفقوا على ان الحركة المتجددة  
 المتعصرة لذاتها فانها لم تكن قاروا هو امر كسبه وبالنظر  
 اليه يتقدر تعلقها بالحوادث السابقة ولا حقيقة و  
 المتكلمون لم يوافقوهم في اسمائهم لمعان فيقولون  
 غير مسلمة عندهم فلا لا كفارة لعنوان واحد من بين  
 وجود متعده لا ينبغي ان يعذر تراعا حقيقيا بل لا فية  
 وافقت محقق المثنائية في وجوده الدهري وانه متصل  
 الذات بمقدار الحركة ولكنهم كما زعموا البعد القاروا

فيجب ان

مقدار

مقتضاهما جوهر يازعموا البعدا لغير انهما مقتضاهما  
جوهر ياحيث لم يجدوه طبيعة ناعية الذات لا <sup>حالة</sup> لا <sup>حالة</sup>  
فيه معنى احلول فلا يقال الزمان في الحركة كما يقال  
السرعة في الحركة واللون والبعد والحركة في الجسم لا  
وجد الحصوص الحركة الوضعية في تفويجه مخرلا لا <sup>تفكر</sup>  
الحركة النفسانية الكيفية المتقدمة بالذات على <sup>صنعة</sup> الوضعية  
اليه ولا وجدوه يتعذر بتعذر الحركات مع تفهنا  
جميعا به وامتناع تقدير الشيء بالذات بما يقوم  
بغيره ووجدوه البعد في قبول العدم من محله وحال  
محله ومقوم حامله لاستلزامه الوجود على تقدير العدم  
بنفسه بهم مع ان وجود العرض في نفسه هو وجود محله  
فيعدم بغيره حتى ان الوجود اذا قام بشيء العدم  
بعدمه وهو اشد معاندة للعدم منه والمثابته  
لما سلكت في اثباته فقدر الحركات به وما كان

وقد وجدنا في الكلام ما يبرهن على صحة حملوا قراين الى قوله  
 على استحداث عرقية ووجهية ثم بالنوا في ان التبر  
 حركة فطورية كدو المناخرون من محقق الكلام لما اكد  
 تجدو في العالم باسره جعلوا الزمان قسمين موجودا  
 هو معيار التجددات والحركات وهو هو لا اعتبار  
 المدايك به جعلوا مناط القدم الزماني للواجب فلفا  
 لعدم الزمان اذ ليس لعدم شيئا محققا متجددا حتى  
 يحتاج الى زمان موجود وفاقا سوه على البعد الفار  
 المتحقق من المركز الى الممدد والمتوهم منه الى ما لا  
 يتناهى وهما قولان قد سلكو شيئا من ممالك  
 التطبيق فافهم هذا واعلم ان التطبيق بين كلامي هو لا  
 الماهرين في التخريرات والتميزات عظيم بالبنية  
 الى غيرهم والله اعلم اختلفوا في سنة رفع اليد  
 في الصلوة بعد تحريمه مع اتفاقهم على انه لم يصح فيه

ابا عبد

بما يحجب البيان فضيلة ولا تنفي الصحابة عنه قط  
وعلى ما نه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم فعله مدة الآ  
هذا ابن مسعود رضي الله عنه فقال الا اصلي بكم صلوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرفع يديه الا في  
اول مرة وظاهر انه لم يرد تركه ابدا وانما اراد تركه  
آخر كما يشعر به بعض ما نقل عنه ان آخر الامر من  
ترك الرفع ولا يدري مدة الترك فحمل انه ترك في  
ايام المرض للضعف فظن قوم ان سنته كانت  
بمجرد الفعل فبطلت بالترك وقوم اباي ترك بعذر  
بغيره لا ينفي السنية كترك القيام الفرض بالعذر  
فهي اذا باقية فلا مناقشة للمجهدين في اصل سنته  
في الجملة ولا في بقائه جوازه وان منع بعض المتعقبين  
اذ ليس مما يخالف افعال الصلوة ببقائه في التحريم  
والصوت والعبدان فلا تكيه على فاعله لاحد بل في

بها وسببنا وعلينا الطوبى فلا نسأل الله في المجرى  
 والمرحان حيث والله عليه السلام في المجرى  
 فوق الشهرة ولم تعرض على الله عليه وسلم لفعلم كما  
 تعرض لرفع اليد في السلام حيث قال يا بال ايديكم  
 كانوا اذ ناب جيل شميس هو صلى الله عليه وسلم  
 كان يرى خلفه كما يرى امامه فثبت بقا وسنة  
 ثم ذكره صلى الله عليه وسلم احيانا كما رواه ابن مسعود  
 رضي الله عنه والبراد بن عازب رضي الله عنه و  
 التعرض لتأريكه بفيض سقوط ناكيد ولم يبلغ ابا  
 رحمه الله خبر هذا الجمع انما روى له الاوزاعي عن ابن  
 شهاب عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما فرج  
 عليه ابو حنيفة حماد عن ابي ابراهيم عن علقمة عن ابن  
 مسعود بكثرة الفقه لا بكثرة الحفظ فكانه ظن انه  
 يظن ابن مسعود للنسخ دون ابن عمر حيث لم يرفع الا

في المجرى

في التسمية بناء على ان السكوت في معرض البيان يفيد  
المحصر وما يذكر عن الشافعي من عدم الرفع عند قبره  
بعد التاكيد لانه ما خلفوا في نسك النبي صلى الله عليه  
وسلم انه كان مفردا للحج او فارنا او تمتعا سائق الهد  
ودجه لتطبيق ان النبي صلى الله عليه وسلم حين جمع  
الناس وخرج من المدينة المنورة الى مكة المعظمة  
كان حلا بنو الاصح فلما بات بذي الحليفة في  
الصحيق امر بالقرآن فقال ليلى بحجة وعمره فلما  
دخل مكة وذكر جهالة العربان البعثة في أشهر  
الحج من افخر الفجوة عرف انه في آخر عمره ولا يعيش  
الى قابل اراد بهذا الوهم بالبلغ وجه فامر الناس  
بفسخ احرام الحج وجعله عمرة وقال لو استقبلت  
من امرى ما استديرت ما سفت الهمى واصلت  
مع الناس كما حلوا فكان مفردا بحسب التبدل والنية والشرف

وقارنا بحسب تلبينه من العقيق حيث أمر صل في هذا  
الوادي المبارك دقل عمرة في حجة وكان منمتعا  
سائق الهدى بحسب لهم والرغبة ولم ينقل تجدي  
الاحرام للبح يوم الترويه نعم عرف تجدي التلبينه  
عند انشاء السفر الى غزوة من منى فكان قارنا  
حقيقة مفردا في اول الامر منمتعا في آخره لمسته  
وكرو في الحديث لا عدوى دور في آخر قرن من  
المجدوم كما نفر من الاسد واخذوا في وجه التطبيق  
فقبل لا عدوى سببا مستقلا وفر من المجدوم لانه  
من الاسباب العادية لا يجاد اسد فعلى المرص عقيب الطنة  
كسائر اضاغة الاختارات وار تحاب خلاف المزاج  
وانما نف عنها دون سائر ما لانه لما لم يتبع حبه تاثيره  
نخرج وخانيا قاهر ابل مستقلا وقبل لا عدوى في نفس الامر  
وفر من المجدوم مخزنا عن مواضع التهم والتوهم وقيل لا

علا

عصى في حكم الشرع فلا يلزم على المعصية ضمان خبائية  
ولا الامتصاص منه وافر من المجزوم صوناً لجسده من العلّة  
الخبئية العسيرة البرزخية طائفة من الصوفية قالو  
قالوا اجمعه الوجود بمعنى ان ليس في الخارج الا ذات  
الحق وحده وكل ما يسمى غيرا وسوى فهو من نظرات  
ظهوره تقيدت بشيئونه وظائفه قالوا لا نسبة بين  
الحق والخلق ولا نسبة الابداء فلا عينته ولا وحدة <sup>صلا</sup>  
بينهما فمن الموحدة من قال ان في ذلك في المجانية والوحدان  
دون الواقع فلا خاصية موه لا مكان اجتماع <sup>لغنيته</sup> هذه  
الوحدانية مع الغيرية والمحفنة الواقعية كاختفاء الكوا  
عن البصر عند طلوع الشمس واشتداد النهار او كروية القمر  
على العالم عند وضع زجاجة حمراء على العين ومن <sup>عنفد</sup>  
انه في الواقع كذلك فالتطبيق على معتقده ان العالم  
نظير نظر الى جهة امتياز الحقائق وما هي <sup>مشبه</sup> الالاهية عند



واما للعدم ان تجذب الوجود فبالغ في استنباز الخلق  
 وسقوطها في ظل الادماء وتزايده وحقبة الحق عن عبار  
 الاكوان والافهام وقال هو وراء الوراثة ثم وثم حكم  
 بانقطاع النسبة سوى طلبة الصفات والكل مرابا  
 اللغات فطابق حيث مسلك الشهادة ولا بدعي  
 احدا تخلصا للمكثات ميرتبة الاحدية المجردة وصرافة  
 الهات وانظر الثاني في المعالم من حيث اكثافه بقبول  
 الحق ووجوده سريان فيه من حيث انها قرب اليهم  
 منه جبل الورد وهي بالنسبة الى الحق كالصور المتراصة  
 في مراتبها واولج واشكال تنويعه في شموله وانسابه  
 فلم تثبت للعالم عينا غير عين الحق وقال هو عين كل  
 شئ في الظهور هو عين الاشياء في دواهيها بل هو هو  
 والاشياء اشياء فالشهودى لا ينكر ان وجود العالم  
 بقبولته الحق قومية موجود هو م لا يقاس بها قومية

النفس

النفس السبعين والحواس الخمس بل اشد من ذلك في افق  
من غير ما خلته وما ذوقته وانحصار فيعتبر عن ذلك  
بالابجاد والخلق لا كخلق الباني للبناء واقنضاء الصور  
الموجودة في الارض واما التعبير هو هو او هو ليس هو فهو  
لا يغير ربطا واقبعا انما هو طرق التعبير للمعنى الذي  
اليس بين الثلاثة والفرد ربط واحد صحيح ابن تيمية  
الثلاثة فرد وتارة الثلاثة مفهوم والفردية عاقبة  
لها وقد يتنافى ومع الباطل هذا المعنى بما لا مزيد عليه  
فمن اشتاق فليرجع اليه واما بعض اليهودية الذين  
قالوا ان العالم موجود خارجي حقيقي مستقل غير ان  
من انار شعهم وبعض اليهودية الذين قالوا ليس هو  
غير هذا البطلان المحض المسمى بالعالم فهو من حيث كثرة  
اجزائه عالم ومن حيث وحدته اجتماعه حتى فما على  
طرفي مضادة يجمعها هذا السر المذكور من قبل ويفرق

بينهما قصور نظر كل من الفرقين نكتة اساس النزاع بين  
 الفرقين على ما حصله امام الشهوتية هو عينية الظل  
 او غيرتية للاصل بالحقيقة والا لطابق ان يقال ان  
 ظل العلم علم لا غيره وكذا سائر الصفات <sup>التي</sup> ~~التي~~ <sup>توجد</sup> ~~توجد~~  
 مصرح ايضا بان قاعدة العقلاء ان ما حوته شئ  
 ما به الشئ هو غير مسلم في الماهية الظلمية بل الظل هو  
 باطله لا بنقه فاصله اقرب اليه من نفسه فحين لم يبق  
 بينه وبين قول الوجودية الظل ظهور الشئ في المرتبة  
 الثانية وما بعد ما فرق بعنده الا بالتعبير فان كلا  
 منها عند الشهوتية اخذ بشرط المرتبة مع الحقيقة  
 فبنايه وعند الوجودية لا بشرطها فاختار وشار  
 ذلك فربما اعتاد واحد بحجة الاستبصار واخر بحجة  
 الاشتراك والتغلب على الاخرى فثبتت بعينية من  
 وجه والغيرية من وجه نكتة الحق العلماء والمصوفية

الشهوتية

الشهوية على ان النبوة افضل من الولاية ولذا كان النبي  
معصوما عن المعاصي لموان الخاتمة علمه قطعي وقوله واجب  
والنكارة كفرون الولي وقال سبحانه وتعالى ولكن البر  
من آمن بآياته اليوم الآخر والملائكة والكتب والنبين  
ولم يذكر معهم لولياء وقالت الوجودية الولاية افضل  
من النبوة ولما كان التفوه به ثقلا فذكر اقسه بان المراد  
جما شخص واحد من الانبياء والولاية توجهه الى الحق بانما  
والنبوة توجهه الى الخلق بالامر بلا واسطة وحنه الحق  
اشرف من جهة الخلق فاحتس منه ان النبوة افضل والاول  
اشرف وقاصمهم الشهودية بان النبوة ليس التسلية  
والترسية بل هي قبول الوحي منه سبحانه لامر التسلية فهي جهة  
الحق دون الخلق وبان النبوة غاية الولاية وانتهاء  
كالها فهي افضل منها وبان توجهه الى الخلق بنبأته الحق  
وجارحته يجعل نفسه ضمن الحق وجهته بخلاف التوجه الى

الحق فانه بمجمله خارج الحق في مساحته ونقطة الشرح المحمد  
 رضى الله عنهما ان غرضهم انه بمعرفة التوحيد الوجودي  
 يحصل منج واللا شئته وتكام الفناء وكمال الوصول  
 كما هو عند الاولياء لا يحصل في احكام حبه العابد  
 والمعبودة كحفظ الادب كمال الاطاعة كما هو دعوة  
 الابدان عليهم السلام وطريقهم المتوازنة عند العلماء  
 فذكرهم بان طريقة الولاية وكمالها طليته وهما للنبوة  
 اصلية وتشرحه على ما فهمت ان طريقة النبوة في البداية  
 والنهاية تفضل طريقة الولاية فيها وتوجه الابدان الى  
 الموتى الخارجية الواجبة بلا توسط برزخ ومراة من ال  
 نفس الا فان واستهاتهم الى التجليات الوجودية  
 حصول ربط القبول والنباتة والحماية على يد من بايد به  
 نظام القضاء والتقديرية تب عليهم آثاره في الخارج وتوجه  
 الاولياء اليه سبحانه بتوسط برزخ ومرايا النفس الا في

من بعد

فممن جاوز هذا منهم فقد دخل في ورثة النبوة بالعرض  
 وانتهى بهم بالبقاء الوجدان بالحق ولا ينزب عليهم اثار  
 الملوحة والوجوب مطلقا الا في ادراكهم ووجدانهم والى <sup>الانتم</sup>  
 كمال الالبغى للانبياء بحسب بنها السبعة وان <sup>استشركوا</sup>  
 في ثل تجلياته تعالى المراد بالادراكية والتلقى منه سبحانه  
 بلا واسطة في الحق ان فضل الولاية بطول <sup>ادراك</sup> وسعة <sup>الادراك</sup>  
 ودخل السعي والاكساب فيها وفضل النبوة بحصول نوع  
 من الاستقلال ومزيد الاختصاص والجاه <sup>الطه</sup> وحكام <sup>الطه</sup>  
 معه وان العمل اذا خاص في انانية دخل في مراتب <sup>الطه</sup>  
 ودخل في حقائق الاشياء واكتشف عليه شان من هذا  
 ربما تخفى على النبي والنبي يجب تعرفه بواسطة الانقاء  
 والمجيبين ربه وكلامه وليس لك ملول ولكن الحق  
 الصريح ان التابع دون المبتوع ولناس فيما يعشقون  
 هذا <sup>ما</sup> واجب لا شبهة ان الآخر حصول لا يغير عند

اي في تفصيل احدهما  
 في الاخر لا سم

صاحبهم ثم ان هذا في محض النبوة والولاية الخاصة  
 فمنها زرع ذلك بنوع آخر من الكمال وبالجموع بين  
 من الكمال ينبغي ان ينظر في فضله وفضل اجتماعها فيه  
 لا يقتصر على ما ذكرتموه ادعى الحكماء امتناع الفرق  
 والالتزام على الاطلاق فخالفهم ارباب الشرائع في  
 ذلك فخرجوا الحكماء لم ياتوا فيه حجة فالاولى المذكورة  
 فيه على تقدير تمامها انما تدل على امتناعها في محدود  
 الامكنة والازمنة ~~على~~ على لياق الاطلاق في ذلك  
 وانما حكموا بذلك لخواصها في اسم العنك لموافقتهما  
 له في الحركة الدورانية فظنوا فيها الدوام ولم يعلموا  
 فواميل نفساني مستدير لكل لا ينافي مبدأ مستقيما  
 لاجزاء سيما للمنفصلة منها وقد صرح صدر الشيراز  
 بان هذا الحكم منهم يخرج من الحدس ما هذا الحدس لا من قبل  
 نبأ النفس لا من مفدمات البرهان واصل الشرح جزموا

بعد وث الافلاك من مواد تشارك العناصر في اصلها  
فذكر الحكماء كائنات الجواسبابا من غيرات الهواء <sup>والماء</sup>  
بالاستحالات والانعلاقات والاختلاطات وارجع  
اصح البشائر الى ملائكة ينصرفون بامر الله فيطير <sup>الملائكة</sup>  
بينهم ملائكة في فان الاشياء اسبابا لربعها <sup>والحكمة</sup> والاعمال  
بالمادية واصح البشائر بالفاعلية كسبها <sup>والحكمة</sup>  
لا يستغنون عن اسباب مادية عينية بسميتها <sup>علمهم</sup> علمهم باحوال  
المخصوصة وخواصهم بالقوى الروحانية وانما يتصرف  
الفاعل بمجموع المولدات واصلا حها كما نرى في افعالنا  
فلا ينبغي الا تشارك كيف ويعرف من التورية ان النجار  
يرفع من وجه الارض فيسقي فواجبها ولما ثبت نزول  
هذه القوى من السماء صرح ان للماء منزل من السماء <sup>لما</sup>  
ان يراد من السماء طبقة الزهرى والبرد العاقد فيها  
هو جبال البرد يصيب من ثيابه ويصرف عن ثيابه <sup>تلك</sup>



اهل الشرائع يفهمون من مثل قوله تعالى والارض فراشا  
 وحشا وطمحت نها سطح مستود الحكماء يثبتون كرويتها  
 بالاولية الصريحة فيقولون الخلاف ويرفع بان القدر  
 المحسوس منها في كل بقعة سطح مستوي فان الله عز وجل علم ما  
 قل اتخذنا بل جزاؤها فاستوائها باعتبار محسوسها جزا  
 ذكره بآثار اعتبار عقوليه جملتها تسعة ورد في الحديث  
 ان الشمس اذا غربت تذهب حتى تسجد تحت العرش و  
 اثبت الحكماء انها لا تنفك عن موضعها من الفلك اذا هي  
 تحت الارض فان فهم العرش محيطا فهي دائما تحت العرش  
 وان فهم الى الفوق فقط فهي لم تذهب اليه وحل الخلاف ان  
 الحكماء اثبتوا اختلاف احوالها بالنسبة الى السفليات في  
 الاوتاد الاربعة فاصحاب النفوس المطهرة والقلوب المنورة  
 ينطبع في بواطنهم حال الفاعل عند الطلوع وحال الفاعل  
 عند الانوار وحال الركن عند الغروب حال الساجد عند

جازية في الشرائع  
 في الشرائع

الاخطا

الاخطاط وهي في جميع ذلك تحت العرش لانه فوقها  
وانما محيط بها ثلثة وردي المصحف المجيد البقي  
في الارض روي ان تميدكم وجعلنا الجبال اوتاما  
وفي آية الشريف كانت الارض خلقت تميد  
على الماء فامسكتها الملايكة فامسكت فخلق الله سبحانه  
الجبال فمست بها واثبت الحكماء ان <sup>الانقال</sup> الجبال  
الى مركز العالم الذي هو مركز الارض والماء فالتوا  
فوق الارض معمد من كل جهة عليها على سمت مركزها  
تميد عليها والجبال في الارض فان البت مالت معها  
كيف تمنعها عن الحركة والمطابقة ان من المحسوس المتيقن  
عند اهل الهندان البير اذا احفر يصل الى الشرى فيشرح  
فيه الماء من الجوانب ليعرق من المسام لطيا او مريجا  
فاذا امكن فيه انتهى الى طبقة صلبة لا يداخلها الماء <sup>صلا</sup>  
ثم اذا اوجع فيه بلسر <sup>راي في الحفرة</sup> الماء العذب القراح بقوة

وشدة كانه كان منضبطاً فارتفع فانما خرج منه الا  
 ذنوب لا يتقصم ولم يجدوا هذا الماء الى اربعمائة او  
 خمسمائة ذراع مناهية والله يعلم كم يوجد الماء ورواؤ  
 ولا شك ان تحتها طبقة ارضية اخرى بخلافه <sup>من</sup> في الارض  
 بهذا الماء لا بالماء المنسط فوقها وتصلب اصول الجبال  
 في الطبقة الثانية من الارض لا في هذه الارض فقط  
 كما فهمت من وقع في الكلام المجيد الذي خلق سبع  
 سموات ومن الارض مثلين اي مثل السموات السبع جاء  
 في الحديث انها طبقات متفاصلة ودلائل المتقدمة  
 على ان الارض قطرها الفان وخمسمائة خمسة واربعون  
 فرسخاً وهذا لا سبع سبع ارضين في جوفه قريب من هذه  
 الارض فاطنك ذلك كانت السافله اعظم من العاليه  
 كما يروى ولا يوجد من اخرى بين السموات والارض وهذا  
 وان لم يخالف آلاية قطعا لا افراد الارض وادخال <sup>التعريف</sup> من  
 فيهم ان تلك السبع قطع ارض واحدة وهي كذلك فان المعجور

مناسج بلا ومختلفة بالادب والرسوم والطبائع والنباتات  
وبعض الحيوانات اقدها للسودان من البربر والزرنج  
والجبهة واخرى للبيض من الافرنج والطنجة والسقابة  
ثم للعرب ثم للفارس ثم للهند ثم للترك ثم للصين او  
ينصرف عن الارض ان المراد عالم العناصر وجميع طبقاتها  
واما الحمل على الاقاليم فبعيد ولكنه يخالف الحديث  
الصريح ويدفع هذا الخلاف بان سنة ارضين في طبقاتها  
عالم المثال كانهما سنة تماثيل هذه للارض والعلو  
واصحاب الشرائع لا يعرفون بين اجسام الشهادة <sup>لثبات</sup> <sup>لثبات</sup>  
الا بالصفات كاللطف والكثافة والنورانية <sup>لظلمة</sup>  
وبؤيده ما روى عن بن عباس رضي الله عنهما انهما ابان  
عباس بن عباسكم وقد نظرا بان تلك الارضين <sup>المتشقة</sup> هي  
منها في النفوس المنطبقة افلكية وفيه انها اذا تسع  
قالا رضون عشرة الا ان يحلف انه كما ليس للارض  
قد محسوس بالينة الى الافلاك العلى ليس لها صورة فيما  
فوق افلاك المشتري ولا يخفى بعده وهذا حين الاتمام

في المقام والمحمد على التوفيق والامانة والمقام والصلوة على  
شعبنا واما دينا محمد مع السلام وصلاح الشار والدار  
لا سائنا الكرام وسوال الفتح والبركة من الله  
انتفع بهذا الكلام روز چهارشنبه چهارم ربيع الاول  
سنة الحجرة ثمانية اربع مائة با ختام رسيد  
قد وقع الفراغ من تحرير هذه الرسالة الشريفة يوم  
الثلاثاء السابع والعشرين من شهر رجب سنة ثمانية  
عشرة مائة وقت معادتنا من سفر سهارنغورجين كنت  
بركاتبستانى و قبلتى اعني مولف هذه الرسالة ادام  
بركاته على ركن المطالبين ولما انا لعل الضعيف السيد  
الذين احمد الجليس توطنوا والقادى سببا وسلكه غفر  
الله لنا ولهم اجمعين



بسم الله الرحمن الرحيم وتتم بالخير

الحمد لله وحده وبالصلوة على نبيه الذي لا ينبي بعده وعلى  
المراسم والذين حفظوا عهده وتجددوا بقول العبد  
المسكين محمد ربيع الدين اذ خلا الله في زمرة السابقين  
للمقدمة تطلق على امور جزئية من اول اجزاء الكتاب  
بهذه اللفظ وجزء كذلك يعنون مثله به وان لم يعنون  
اللفظ وما يستحق ان يقيم سواء قدم وعنون بها او لا  
وهذا يسمى بمقدمة العلم والاول بل الاول لان بمقدمة

الكتاب

الكتاب في تفسير مقدمة الكتاب بما يفهمه الكتاب من  
الالفاظ والمعاني والنقوش والنكال ثلث مجازا  
في مثل استريت الكتاب هذا الكتاب لان لا يفت  
اليه في مثل صنف الكتاب قرانه وهذا كتاب حيتن  
ومن وشرح وحاشية وتفسير مقدمة العلم بما يفهم  
العلم من الادراك المدركات فيحقق منها كسب  
مختلفة كالنباين صدقا والكليات والجزئية او العموم  
المطلق كما اذا شتم مقدمة الكتاب على غير مقدمة العلم  
ايضا والعموم من وجه اذا لم يقدم مقدمة العلم وقدم  
شي من غير هذا هو الكلام على العرف المشهور والذي  
يفضل النظر الصحيح ان يسمى بمقدمة الكتاب له دخل  
في خصوص الكتاب بمقدمة العلم ماله دخل في العلم  
مطلقا ويحتمل ان اذا لم يكن له دخل في خصوص الكتاب  
الا ماله دخل في العلم وتحقيقها باعتبار هذا النظر ان



قد تبين في العلم لا على ان العلم النام بالاشياء وقد  
 اكتسب انما يحصل بمعرفة علمها لا تامة واما مجموع العلوم  
 الفاعلية والناعية والمادية والصورية وسماعها  
 يتوقف عليها حصول اشياء من الشروط والآلات والاعداد  
 القريبة ونحو ذلك فيما يوجد فيه جميعها وبعضها فيما يوجد  
 بعضها فنقول ان المتقدم لما اقترنا من نتائج الحار  
 هم الاحكام المتعلقة بشئ واحد وحدة ما من جهة واحدة  
 علوما منفردة ونحنوا بها كتبهم دارا وابتاعا على مر  
 الاعصار وعلما ببلانديتهم قريبا بعد قرن حتى وصلت  
 اليها فاستحسنوا القديم بعض ابدائها عليها كليون  
 تسهيل اليها وتبصرة لشارعها وقد علمت وجه القبط  
 فاعلم ان نهنا امرين احدهما العلم بما هو هو وذلك  
 عبارة عن مسائل مخصوصة ومطالب معينة وتاينها الكتب  
 وهو عبارة عن الفاظ منفردة ومعان مرتبة قدر ما كان

واحد في علوم متعددة او كتب متعددة في علم واحد  
ورب علم لم يدون في كتاب ككتابي لم يشتمل على علم بل  
على مسائل متفرقة واحاديث مليئة من نظم او شعر او قصا  
بها يختلفان في الامور كثيرة كالمنفعة والمضرة والجودة  
والروادة والضعف والقوة وغيره وتسبب الكتاب  
بما فيه الى العلم كنبذة العلم الى الواقع بالمطابقة و  
اللامطابقة فكل منهما مبادي متغايرة فالأصح ان يجعل  
لكل منهما مقدمة متغايرة لمقدمته الآخر ويجعل مقدمته  
العلم من مقاصد الكتاب لكن من لياس من يجعلها  
منهم من يكتب ما جدها ومنهم من يذكر مقدمته الكتاب  
في الديباجة ومقدمته العلم في جز من الكتاب تصدر  
بالمقدمة ويذكر في كل بابهم ويتفق له ولكن مقدمته العلم  
في الأغلب يكون خارجة عنه ومقدمته الكتاب ما يدل  
على مقدمته العلم في الأغلب على خلتان في الكتاب ذلك و

لعدم افرازها بعناية النظر ونحن نذكر مبادي كليهما  
فمع ضبط فتقول من المبادي الفاعل اما فاعل العلم  
حقيقة فاعل من طرحه من القوة الى الفعل وقوته  
وفضله كما رسطا ليس كحكمة ثلثا بين والمنطق و  
ينوبنا به المهره الذين هم اهل استنباط وتحقيق فهو  
واما فاعل الكتاب حقيقة فنصفه وينوبنا به من عليه  
الاغماذ في روايته وتوجيه واصلاحه ومنها الغاية و  
هي بيان الحاجة الماشية الى تدوينه وتصنيفه اما العلوم  
فلها غاية عامة هي تكمل النفس في القوة العلمية  
وغاية خاصة بذكر في كل فن فن واما الكتب فلها ايضا  
غاية عامة وهي تسكين وفتح القلب براد ما يجلب فيه  
ابادة القسوج والايقار كما قيل علم ليس في القسط  
صناع وغاية خاصة من نوع محمل او تجميع مطول او  
تعليم تنقيح او كتم عن رعاء او ايانة حتى او ازالة

او ارضاء عظيم او تبكيت ليتم الى غير ذلك ثم ان المتأخر  
في الافعال الاختيارية تتم بامر من معرفة المطلوب  
هنا عن طلب المحلول المطلق ودراسة فائدة قرار  
البحث فوضوا للمؤلف معرفة الاسم ودوره التسمية للكتاب  
والرسم ايضا للعلم وللثاني بيان الفائدة والمضرة  
ترغبنا في تحصيله ومعالجة عن فاداه ومنها المادة  
والصورة وعلمها بالحقيقة انما يكون بعد انما تم  
العلم والكتاب ان الصورة خبر آخر للمحلول والمادة  
مقارنته لها بل حصولها هو عين حصول المحلول وذلك  
مما في معرض المقدمة فافا مواقماها شيئين اخرين  
اما مقام المادة فللعلم بيان موضوعه الذي ينتهي اليه  
موضوعات مسائلها كانتا شعب وتفضيلات لواحق  
عارضة له فبيان جنية البحث الذي ينتهي اليه محمولات  
المسائل كذلك الكتاب بيان لغة الفاظه انما عريتها

فاصلة بين كذا ما يكون قبل الجدوى وبيان العلم  
 الذي هو فيه فان التحريم والتفريع انما يقع فيه على صورة  
 مشيئة لا وجودية فكلية واما مقام الصورة فملاحمة  
 احواله والاشارة الى طيات اصوله وفروعه  
 للكتاب بيان ترتيبه وتفصيل اجزائه من المقالات  
 والاصول والفصول وغيرها من اجزائها ومبانيها  
 فبعضها عامة لكل علم في المعلم والمتعلم وزان التعليم  
 والاصول وقد اخرجت من سائر النسخ او بالمتعلمين  
 فاما بالمتعلمين وبعضها خاصة فكل طائفة من العلوم  
 معلومة ما لم تعلم لم يعلم ولم يصح اجزئها ما لم يستعمل  
 ويسمى بالحدود والعلوم المتعارفة والمصادرات  
 والاصول الموضوعة لبعض الكتب موزونة مطلقا  
 ما لم تعلم بشكل فهم الكتاب ومنها الآلات فان يقال  
 ان الفرق بين الكتاب والعلوم هي الا افكار ولها طرق ودور

لم يسم

ليسهل التحصيل بها يسمى الانحاء التعليمية وهي التقسيم  
والتحليل والتحديد والبرهان والكتب شروح وجوامع  
يسهل فهمها باعمالها ومنها المعجمات القرية فيبين  
مرتبة العلم لما خرج عما يجب بقدم على ~~الحجج~~ كذلك  
مرتبة الكتاب في بيان الكتب التي منها ما هذا الكتاب  
والعلوم التي يحصل منها استعداد العلم المطلوب  
فمذاوجه لضبطها وسائر المصنفين كتفون على بعضها  
لما رولان منها ما يكفي مؤنة غيرها ولكن توسعة للامر  
فدريث على استيفاء ما العلم عند الله الصلوة على سيد  
محمد وآله وصحبه اجمعين



عدوی فی نفس الامرو فرمایا مجتهدم تحریرا عن مواضع





قدم اصول هذا العلم من الافلاك والمواد والقياس  
والانواع صوراً على الاتصال بلا انقطاع وهو من باب  
الافلاسة ولما باوئيل فيهم قولهم من ادرك الفرس  
يرجعون ان مهاد نوعه وقذوة وينهم رجل اسمه  
مه آباد وانزل عليه كتاب اسمه وساتير بافلاسة  
والقدم بالنوع المحدث بالشخص هو من باب  
فهمه لا احتمالات بعينها يجري في نوع الانسان  
انما وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود  
والتجدي في الاعيان مع الاتصال مقام القدم  
النوعي وعلى تقدير حدوث هذا النوع الموجود مختلف  
في بدايته على اقوال لا يمكن اجمع بينا واصحاب الكرام  
المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك و  
الافرنج قبل ظهور الفرائض فيهم والمتفق عند جميع من اليهود  
والمسلمين بالنوع في كتابي تفويم النوايح ونازع بيت

المقدس للقاضي محمد الدين عبد الرحمن العليمي الجبلي  
 الهروي وحسنه في آخر سنة تسعمائة وقد وقع في  
 الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل نازله في  
 الثغرى والترك ونارة في الأرقام وآتي قد جمعت ذلك  
 وشرحت إلى مواضع الاختلاف وجعلت بعد النسخ  
 على ما في الكتابين بسوط آدم عليه السلام والظاهر أنه  
 وقت خلقه والله أعلم ولكنها اعتبراه من وقت البسوط  
 ولم نعرضنا لما بين المخلقة والبسوط والظاهر أنه أربعون سنة  
 على هذا القول أوضح في الحديث النبوي أن عمره عليه  
 السلام ألف سنة قرنية وتفاوتها من الشمسية قريب  
 من ثمانين سنة شمسية فهو بالشمسية تسعمائة وسبعون  
 سنة كذا ٩٤٩ فمدة الملك في الجنة أربعون سنة  
 والله أعلم بسوط آدم عليه السلام إلى البشر وقت العصر  
 يوم الجمعة ثامن شهر ربيعان مطابقا لعاشر المحرم في جزيرة

المدين

[illegible]

لأبي قحطبة سنة تسع وثلاثين مائة الف واربعمائة  
من ابي الى فلان بن في قويم النماذج سنة ثلث و  
تسعين وثلاثين مائة الف واربعمائة  
كانت الدنيا على ما كان في سبطه افرق ووت الفكر  
في كسبه العظمى سنة ثلث وثمانين واربعمائة و  
ثلث الف واربعمائة ولادة ابي حنيفة عليه السلام  
وكانت ولادة عليه السلام قبل الف واربعمائة  
سنة تسع مائة ولادة يعقوب عليه السلام سنة  
ثلث وثمانين واربعمائة وثلث الف واربعمائة  
وكانت ولادة ابي حنيفة عليه السلام سنة ثلث وثمانين  
واربعمائة وثلث الف واربعمائة  
الاولى سنة ثلث وثمانين واربعمائة  
سنة ثمانون سنة وثلث وثمانين واربعمائة  
وكانت ولادة موسى عليه السلام في مصر سنة  
ثلث وثمانين واربعمائة وثلث الف واربعمائة

وفات موسى عليه السلام سنة ثمان وستين ومائتين  
وثلاثة آلاف سنة ولادة داود عليه السلام  
سنة ثمان وثلاثين ومائتين واربعه آلاف سنة  
وفي تقويم التواريخ فيها غلبه افراسياب القوس  
وهو فيه اختلاف وفي تاريخ البكري ان غلبه افراسياب  
على بنو جرهم كان في زمن موسى عليه السلام وكان كعبا  
في عهد داود عليه السلام ولادة سليمان عليه السلام  
سنة احدى وتسعين ومائتين واربعه آلاف سنة  
وفات داود وخلافه سليمان عليهما السلام سنة  
ثلث وثلاثين واربعمائه واربعه آلاف سنة  
ابتداء بني اسرائيل المقدس سنة سبع وثلاثين ومائتين  
واربعه آلاف سنة وفات سليمان عليه السلام  
سنة سبعين واربعمائه واربعه آلاف سنة  
قلت هذا الذي ذكرت من وفات داود سليمان عليهما

خلافت منی الکتابین فی چهارم فاش داود و علی  
 حضرت ثلث و اربعه بانه بعد از چهارده هزار و دویست و سی و  
 هشت سال پس از آنکه در میان ایشان و اهل بیت ایشان  
 و کتب صحیحی حدیث ایشان را فاکمل الله له و دوما  
 سنه و الاوم الف سنه و من انبأ به ان یحییان  
 علیه السلام ولی اخلافه بعد ابعیه اربعین سنه و الله  
 اعلم بکلیه و طبقه الکلیاتین و اولهم کعبه و سنه ثلثین  
 و عشرين بعد از چهارده هزار و سی و هشت سال کما فی  
 کافی انقروم التواریخ ابتداء ملک تخت نصر سنه احد  
 و اربعین و ثمانمائه و اربعه آلاف و ثمان و فی  
 تاریخ نبوت المقدس ان تخت نصر کان امیراً نصر اب  
 الفارسی الذي فوض علیه السلطنة کخی و ابتداء  
 ملكه سنه سبع و اربعین مائه تاریخ نبوت المقدس  
 علی بن محمد سبع و ستین و ثمانمائه و اربعه آلاف و ثمان

مقام

وفي تقويم التواريخ بميلاد سنة واحدة وفيه ابتداء  
ملك كشتاسب بن هرم بن ساسنة سبع وثمانية واربع  
الآلاف سنة ١٢٩٠ وكنيا غلبه ابو بصير كورش بن  
بيت المقدس على يد كورش سنة سبع وثلثين وثمان  
واربعة آلاف سنة ١٢٩٢ وفيها كان ظهور زرتشت  
ومبايعة كشتاسب له كما في تقويم التواريخ وعند هذا  
تاريخ القدس الاصح ان كورش هو بصير بن سقندرية  
حافظ كشتاسب لادبه اسكندر اليوناني سنة ستين  
وامائين وخمسة آلاف سنة ١٢٩٦ وفيها وفاة افلاطون  
الحكيم الالهية غلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين وثمان  
وامائين وخمسة آلاف وفاة اسكندر سنة سبع وثمان  
مئتين سنة ١٣٠٥ وفي تقويم التواريخ ولادة سيدنا  
يحيى بن زكريا وسيدنا عيسى بن مريم عليهما السلام سنة  
اربع وثمانين وثمان مائة وخمسة آلاف سنة ١٣٠٥



من عيسى عليه السلام الى الامم سنة سبع عشرة وثمان  
 مائة ثمان مائة وثمان مائة وفي تاريخ القدس كل  
 من الممات والوفات لهذا المماتين من اوجب الله  
 مرة ثانية على يد طيطوس الى الامم في التوريم سنة  
 سبع وخمسين وثمان مائة وثمان مائة وفي تاريخ بيت  
 المقدس اربعة مائة وثمان مائة ظهور مكة وبعثت من  
 التوريم التواريخ سنة عشرة وثمان مائة وثمان مائة  
 سنة وثمان مائة ظهور الماني والقاسم المني سنة  
 احدى عشر مائة وثمان مائة وثمان مائة سنة  
 احدى عشر مائة وثمان مائة من اوجب الله  
 سنة الف سنة ظهور من وثمان مائة سنة  
 ثمان مائة وثمان مائة وثمان مائة سنة ثم انقضا  
 ان ولا دولة النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثمان مائة  
 وثمان مائة وثمان مائة وثمان مائة ولكن لا

في ان

يخفى ان في السنين الستين والستين والستين والستين  
تولد النبي صلى الله عليه وسلم على بيت اخضر قرنيه وجمها  
الحجاب على بطنه من تحت راسه الى سائر اجزاء الجسد  
الى السنتين والاربعة فاقبلها الى القرية فاعلم ان  
من يهبط آدم عليه السلام الى المولد الشريف اذا  
انقضت قرنيه حاررت ستة آلاف وثلاثمائة واثنا  
عشرون سنة قرنيه اثنا عشر عاماً وثمانون سنة  
يوما وربعاً من سبعين شهراً ومن المولد الشريف  
الى آخر سنة من الهجرة المقدسة طلت نجوم  
والف وثمانون من يهبط آدم عليه السلام الى آخر تلك  
السنين ستة آلاف وستماية واربع سنين قرنيه  
ومشهر من المولد الشريف الى آخر السنة  
المذكورة الف وثمانين وثمانية عشر سنة شمسية  
ستون يوماً بالانقريب من قرنيه من شهرين من يهبط

أدام عليكم إلى آخر السنة إلى الحرفة سنة الآلاف و  
واحدى وسبعين سنة شمسية فاحفظوا من جهنم  
التاريخ ومنهم صاحب تاريخ القادر الخليلي و  
التواريخ قد حفظها الامراء على أسرارهم والدة الامراء







رسید بر سر درختان لعل و غم باخیز

أحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد حبيبته وحياتي وعلى آله وصحبه  
الذين بهم حسبي بعد يقول العبد المسكين محمد رفيع الدين  
الحق المدد بلفظ الصالحين الشعر كلام قصده وذن  
قافية فوالله نيتي مطبوعة للتحفيف من حركات وكنات  
بين الحروف من وأمله ثمانية سبب وثلاثي ونذر وها من  
الفاصلتين غنية فلك لتقبل ولي خفيف ولنا مجموع  
وكلك طرقت بمجها لا لك عبد هو في تركبت منها  
أفاحيل ما دتها المعصية فها وهي فعلن فاعلن  
معا عيلن فاعلن منفعولن منفعولات فاعلن فاعلن

56A

في كمال الجود والسخاء في هذا السقا والوفاء بالآل  
 به مجموع خرم والوفاء في شمولي لم وفي هذا عيلق قزم  
 وفي هذا عيلق حثيث الثالث كذا تشعبت في الثالث  
 ساكنة خبز متحركا ونهض واسكانة اعمار وارابع  
 ساكنة فاع والى مسكنة اقبض متحركا عقل واسكانة  
 عضب الساج ساكنة كلف وتلك في ثواني الاستبابة  
 ومتحرك كلف واسكانة وقف اذا اسقط من له آخر  
 مفروق ففصل او مجموع فحذف او ساكنة مع اسكان  
 ما قبله فقطع او خفيف فحذف او ساكنة مع اسكان  
 متحرك فقطع واسلم مع القبض ثزم والوفاء مع شتر  
 ومع الكلف خرب والعصب مع العصب قسم ومع العقل  
 جم ومع النقص ساكنة في عقص الاضمار مع الفخ خزل  
 والخبز مع خيل ومع الكلف خيل والعصب مع نقص  
 ومع الحذف فلف في القطع مع تير والحاق خفيته تير



المقارِب

المتغير في قولهم استمدرك فاعل كل ما في هذا البيت  
بينه متصرف في ثلاث متفعلين متفعلاً والمتصرف  
هو في هذا البيت هي بعد هما والفاعل متفعلاً فاعل  
فاعلان والحقيق على بينهما والجد يد هي بعد هما  
المتكامل فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان  
هي بينهما متصرف هي بعد هما كالمترين وهو بيت  
وهو مصرعان فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان  
فان آخره ضربان واخنة العرو من روياد وزنا  
بلا تغير فمقفي او موه بزيادة او نقصان فمصرعان  
خالفة وزنا فمصرعان فمصرعان فمصرعان فمصرعان  
من حزم موقوف او آخره من الزيادة موقفي والشيخ  
في الحشر اعتماد هذه في العرو من فاعلان فاعلان  
الضرب ثمانية وصندهما فمصرعان فمصرعان فمصرعان فمصرعان  
كالطويل فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان

فان تقطع من كل صراع جزءا متجزئا او خبيثا لم يبق  
 الا نزع والمقتضيات المحيثة والمضار والمفيدا ونظم  
 لمسطورا وثلاثا متحرك وقطعية في ما لا يوازن اجزاء  
 بحره والعبارة بالفراوة لا للترك والاثبات في الكنا  
 قلت لو جعل محرك الثاني حلا وانحاز من مكانين  
 اقرب لي الضبط حيث معنى عن ركنين مفاعيل متما  
 وتجزئين الوافر والكمال واحد عشر تغييرا هي العصب  
 والوقف والاصار والعقل والعصب والنقص والحجم  
 والنقص والاعتلى والنقص والقطف فانهم وعنده  
 البعج والعصب والاعتلى المصلح المقدم والابتداء  
 اول المخرج وبين الطرفين حشو وخذ فوالدائرتين  
 الاوليين وغيره والمشتبه فالمقتضيات فاعلات  
 مقتضيات والمخرج على المضار مفاعيل فاعلات  
 والمقتضيات فاعلات فاعلات كل اربعة واثربها المختلفة

والسري مفتعلن مفتعلن فاعلا  
مفاعلين مفاعلين فاعلا  
مفاعيل مفاعيل فاعلات  
كل مرتين واختصوا بالثلاثة الأخيرة ودائرتهما  
وسموا كل مرتين واختصوا بالثلاثة الأخيرة ودائرتهما  
المسترح وسموا كل غيرهما فاعلا ودائرتهما  
خفيفين معا وهو في فاعلان سلع والرفع اسقاطا  
الاول واذا كان مع الحذف هو فزنج او قصر فتم  
او خذ فحذف او قطع فقطع والجنس معه تجميع وهو في  
مستعملين كمل واجب بعد الوقف جفع وبعد الكسف  
نخرج مع اخرهم شر ايضا والهم مع زلل ولها اجتماعات  
لم نفرد باسم ويجوز لهم اربعة عشر والتفاعيل ستة فاعلا  
الاحد عشر من غيرات العرب انما لما خرج استعمالوا  
الكامل ثما والمفارب المحلل عربين مضاعفا كقولهم

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله رب العالمين

۱۳۱۵

افوار وفتحاً وسكوناً ايضاً اعراف وفيما يراعى قبله  
من التوجيه والردف بغير الواو والياء والحاء والهمزة  
والاشباع سناً وكل في الضرب تحريكاً فليس اختلا  
الوصل بالردف لينا لولا انفاذ عيسى لم اطلع على اصطلاح  
له ومثاله القافية ينهر واواحدة ومكرماً ولعله لم يفتح  
حيث شرط وفاق الوصل المتحرك والسداد علم محض  
ما بين فرسها كرام مثلهم حلفاء للمظلوم حتى ينصروا  
نرد العفاة عليهم من لينهم مثل الاجير لفظاً في اجرة  
صدق الحديث سجية لنفوسهم ولو انما الدنيا جفانم  
مكرماً وعند العجم ما ينزى نكريرة غير مستقل فان صلح  
لها بتركيباً وبدونه فقط فغير معمولة او بهما فمعمولة و  
المستقل الملتزم رديف جاز مصراعاً الاكلمة وهو خاص  
بهم والردى آخر الحروف الباطنة فان سبقته ساكنة  
حركة فتوجه اودة معروفة او مجهولة وحروف مفردة او ساكنة



من شئت زبر سخن في كلمة عجيبة او مطلقا في عربية  
فقد اوتيت من سخن جديدة كذلك فروف مركب  
والكسرها روت زائدوا حركات قبلها خذو  
انفاضة مقيدة او مردودة او مطلقة وان لحقه زائد  
فموصولة على غير خروج ثم يرد ثم ناسرة الى ما كان  
ومن شئت آخرها والافجدة ويعيوبها الاقواء اختلاف  
في التوجيه والخذ والاكفار في اللوى مع قرب المنج  
ومن الكافان الجمان والباآن والزاوان انفاضة  
والعربية والسناد في القيد والروف والايطاء وكسرة  
جملة ما يبنى عليه من حرف الى اكثر فالجلى كقول المصدر  
وتر للتفصيل وعلامة التثنية واجمع مخطو الا بفضل بل  
مرة او مرتين وانفى كاي كلاب مجوز ليس لهم كواس  
ولا عبرة بالناس من الاشباع والاسد اعلم فانتمسة  
المصراعان في النسخ ووزن واحد فردوا الى ان انفتحت

فيها قافية المصراعين دون الابيات فثنوى والافاق  
كما في البيت الاول مقفى وهما من اخرج مثنى اخرج اوله  
فربما هي قد وبيت والزم الله عليها ما قليل من غير التزم  
مقصد واحد فغزاها ما كثيرا مع التزمه ولو تميزت  
وتخلصا فقصيدة وانما في مطلعها لا يتكرر والاسم  
المطلع وآخرها المقطع واعادوا ذكر الاسم فيمنه غنية  
الافاظ في الاول وجزائها في الثاني والافظعة و  
مقصدا واحد وتقع فيها وان اختلف فان كان في  
المصراع مناسب المقطع والقافية بعد ابيات الرباع  
والغزل او مصاربعها فمستزاد او مصراعاً فمستطفا  
لها من المستفقة بعد كل اربع مخالفة الاخر مستفقة فيما  
مخمس السوا لا كذا كذا مسدس كذا المسبح وغيره او  
بيتا فان عبيد بعينها فطوة او ثريا فهو ترجع بند  
فهو تركيب اتفقت في القوافي اوله وقد يلزم لتركيب

الآيات بحر آخر اخذنا من كل الهند ولم يكن للعرب فيها  
الاثر الا القصيدة والقطعة والمتاخر من اخذوا  
جميعها من العجم والصلح علم تحت الرسالة الميمونة المسماة  
بمقدمة العروض والقافية من تصنيف اعلم العلماء وراى  
الفضلاء واعنى مولانا واستاذنا محمد رفيع الدين الدهلوي  
ابن الله طلاله على رؤسا وانا العبد الضعيف المحتاج  
الى رحمة ربه الصمد السيد من احمد على الله عنه سيادة  
في العشرين حلت من جمادى الاخرى سنة الف و  
مائتين وثلثة وثلثين من الهجرة النبوية عليه من الصلوات  
افضلها ومن العجايب اكملها وعلى آله واصحابه جميعين  
برحمتك يا ارحم الراحمين





# رسالة السيد الشريف مفتي الحرمين

الحمد لله القادر على الخلق والصلوة والسلام على سيدنا  
الشيخ الشيرازي عليه السلام وعلى أصحابه الذين كلهم مقبول وسعيدا ما  
بعد فيقول العبد المسكين محمد رفيع الدين رزقه الصدوق <sup>بغنى</sup>  
والحق بلسان الصالحين هذه مقالة في شرح مسألة منطقية  
تصورتها حررتا بتوفيق خالق البرية الاختيارات الثلاثة  
في شرط شيء وبشرط لا شيء ولا بشرط شيء تؤخذ  
على وجهين أحدهما بشرط لا بشرط <sup>بغنى</sup> في ضمن نفسين  
تقبل الأول باعتبار رتبة الاشتراط وهو أنه إذا سب  
اعتبار الثاني والأول من غير التفكاك كما يقال من كل <sup>الحيوان</sup>

[illegible]

*[The page contains faint, illegible handwritten Arabic script.]*



لا يتصور فيه التركيب المستند إلى الفكاكانية كل من الطرفين  
على آخر وقد فرض في ذلك المعنى من مساوي النسبة إلى الطرفين  
ولا ينفك عن بانية حشيتي منها وهذا المفهوم العرضي لا ينفك  
ومفهوم الكائن كونه للجوهر ثم قد استدل للعقل بالبرهان أن  
المعنى الذي وجدته مشتركاً بيني وبين نفسي طبيعة محصلة  
موجودة لوجود الطبيعة النوعية كما يقولون والعصية للجسم  
كما تجسم القصرى للجوهر والشجر والحيوان فيحكم بوجوده بالانفكاك  
ويسمى الجزء المشترك الذي به بالقوة مادة ولا ينفك  
بالذي به بالفعل صورة ويعتبر هذين المعنيين شلبي وجوه  
أحدهما اعتبار ذلك المعنى تجسده والفراجه <sup>استقلالاً</sup> <sup>بغير</sup>  
ومما يبره للكل ومباشرة للجزء الآخر وهذا مع كونه  
ما هو البشري والاشي ومعنى عدمها في المادة بالصورة <sup>الصورة</sup>  
بالمادة وما ساني اعتباراً مع الجزء الآخر وهذا مع كونه  
ما هو البشري والاشي وكونه ما هي نوعيتهما التام اعتباراً كونه

[illegible]

وهذا العمل يخرج لكل ذات صفة ثنائية كالانانية  
للانسان بالجوهرية للجوهر والبيانية للبيان والخطية  
للخط وغير ذلك لا ياتى الى ما ياتى في الخارج  
اذا انتزع منها اثنين المشترك والمختص استخرج لكل  
جزء مبداء وصفة لفظية كاللونية والتفرق للبصر  
المطلق ووحدة جهة في الخط فيميز تلك الصفة المادية  
التي للخبرين عن غيرهما من الماهيات وقد يطلق عليها  
صبغة المصدر الاصلى او المجمع وقد يطلق عليها الاسم  
المشتق او الجامد كاللون والامداد مثلا بناء على انه  
المنظور اليه والمحدث فيه وهذا هو الاعتبار الشرطي  
في البناء وتبين انقطع العمل ويثبت انجزهم قسما  
بمادة وهو في تحقيقها كالمادة من اجزاء الصفة  
من الفصل حقيقة ولكن كالمجازا ومسامحة فهذا  
حال انجز الفصل وقد تبين العقل بعد اعتبار الاتحاد

في الوجود بحسب الشارة اختلافات الخفاني وعروج بعض  
الكمالات غير ان المحل مما تبين به ذلك ان العدد  
لا يكون جزءا للوجود ولا اصنافا في لا يكون جزءا <sup>للامر</sup> حقيقيا  
والا لخاصة لا يكون جزءا للمعرضة ولا لا يحصل لا يكون  
جزءا للاعم والوصف الغير للبيان لا يكون جزءا للموصوفه  
والمتعلق بالشئ لا يكون جزءا لذلك الشئ ولو احتج بحكاية  
لا تكون الحكمي عنه والجوهر لا يتقوم بالعرض عند قوم <sup>عندك</sup>  
لا يكون انبا الى غير ذلك من القواعد فاذ تبين في لك  
للعقل ونصرف فيه بالنظم الى المعرض حصل معنى المعرض  
مع تلك الصفة فيكون متحدا معها بالعرض ولذا انصرف فيه  
انما <sup>للمعرض</sup> مطابقتها للمعرض في نحو من الوجود حاصل في مفهوم  
المعرض ولذا نظر اليه من حيث التفرقة بينه وبين <sup>المعرض</sup>  
بالتفريق حصل مفهوم المعرض فان قلت ان بعض المحققين  
من اسانذككم اختار التلازم بين تركيب الله بنى ولا خارج

والله اعلم بالصواب وهو ان الماهية في نفسها مع قطع  
النظر عن الذهن وانما راجح اما ان تكون في نفسها  
اجزاء وتركيبا لا في فعل الاول فيكون في كلا الطرفين  
مركبا لوجوده في حفظ اجزاء الماهية في الطرفين مع العلم  
التي في احدهما هي التي في الآخر وعلى الثاني لا يكون له  
خروج في شيء من الطرفين لما مر وان فرض له اجزاء كانت  
تلك الاجزاء اجزاء لعارضتها لا لها وانتم قد اعترضتم  
بالافتراق بينهما حيث قلتم ان مركبات الماهية  
ما هي بساطة خارجية فقلت مرادك المحقق من الاجزاء اعم  
من ان يكون جهات وجنات في ذات المركب منسأة  
منخرج من جنين المختلفين وكانت متميزة في الوجهة كالنفس  
واليد من الانسان والهيولى والصورة للجب وكيفية الحجر  
الاجزاء في النصف الثاني في مثل اللون البياض واللحم والهيولى  
مثلا واما من الاجزاء فتركيب المتمايزة في الوجود

الذين بقدرته على التحليل والتفصيل يكون كل جزء فيه  
خارجا عن الوجود ولا كذلك الخارج قلنا جازكون المركب  
الذي ليس سبطا في الخارج ودارتغوا خلافت بين كلامنا  
وكلام ذلك المحقق بعد فهم المقصود التقسيم الثاني  
بالاعتبار الاموالذي يكتفي عنه بالشيء انه اما خارج عن  
الماهية كما لا جزاء العرفية والامور المباشرة كما مر في  
أخراف ما تنقسم للعمل واما عارض من امور عارض  
مطلقا او العوارض الخارجية مضمومة الى عارض من  
فما اجزى او كلي اخص من الماهية مطلقا ومن وص  
فجائنا ان يكون لازما لما او مفارقا لها او مساويا لها او اعم  
منها او مطلقا فوجب ان يكون مفارقا ولا يصح اما محصل  
الماهية له لاحق لما انضامى او اشترعى ثبوتى او سلبى  
وبالجملة فالاعتبار الاول اعنى بشرط شئى بحجب فيه  
امران حصول الشئ واعتبار حصوله فان كان الغيبة حتما

واصدا فان شاع ولم ينين ففرد ففرد وان تعين فهو  
شخص ان دخل القيد فقط وفي الماهية المحلولة  
ان دخل التعيين فقط وفرد ان خلا فيه مما او افراد  
متعددة فهو في معنى جميع محصورا ومنكورا وجميع الافراد  
على سبيل الاستغراق فعام وان كان كلياً فضعف ان  
لحقها وتفرع اصنافي ان حصلها وان كان بقدر كلبية فهو  
بشرط فكل عقل وهو فرد من الافراد الذاتية كلى للفرد  
الحاجية او جزئاً فمباين للافراد الخارجية والاعتبار  
الثاني اعني بشرط الاشئ بحسب ايضا امر ان اشقاء  
اشئ واعتبارا شقاء فان كان على رضا محصورا فلا  
في وجوده بحسب المصداق بل بحسب المفهوم السلي  
جميع العوارض الخارجية فلها وجود في الذهن والكمال  
جميع العوارض مطلقا فلا وجود لها الا في اللحاظ دون  
والخارج وهي المهية المجردة وانما الاعتبار الثالث اعني

لا بشرط شيء فوجب له ان يكون احد و هو عدم اعتبار الشيء وجودا  
و لا غير ذلك فوجب له ان يكون متغيرا و لا يقيد في طبيعته ان  
يكون له ذاتا او لا ذاتا فوجب له ان لا يشترط الشيء على تخويل  
الشيء المطلق و مطلق الشيء و يمكن ذلك انما في الاطلاق  
لما هو مشترك التقييد فمذا التكرار اما ان يكون في اللفظ  
فلا يكون معناه ان الشيء المطلق اولى اللفظ من المقتضى  
الشيء ولكن ينبغي ان لا يغفل عن ان قولنا في اللفظ  
فقط هو مطلق الشيء انما هو للتفصيل لانه من الحكم اللفظ  
فقط بل المراد انما يفهم من اللفظ مجزوا عن التقييد فهو  
مطلق الشيء سواء حصل في النهر لا بتوسط اللفظ  
او بتوسط ولو في ضمن التقييد فان التقييد يستفاد من  
كلامه لا يمتد و هما هو بقايم الشيء المطلق عبارة عن  
الشيء المعتبر من حيث هو هو على ان الحثية للمحتوى  
عنه و مطلق الشيء عبارة عن الشيء المعتبر من حيث هو هو



على ان الخبثية في العنوان والحكاية والالفاظ نذكر من  
وجوه الفرق ما يقيد كالالفاظ منها احد <sup>مطلق</sup> مطلق  
شيء اعم من الشيء المطلق يؤخذ معه اطلاق ومطلق  
لا يؤخذ معه اطلاق لولا التقييد وتأتيها <sup>مطلق</sup> مطلق الشيء  
اعم من الشيء المطلق بحسب المصادق فان مطلق  
قد يقع عنوانا لشخص معين معلوم التعيين مفصلا نحو  
بنت وانت تريد زيدا او مجملًا كما نقول في الليالي المظلمة  
اذا رايت داخل رجل دخل في الدار ولا شيء <sup>معلوم</sup> معلوم  
كذلك فيرجع الى موضوع الشخصية او شخص غير معلوم  
التعيين نحو ادع لي رجلا واعطه فقيرا فيرجع الى <sup>موضوع</sup> موضوع  
المنفعة ولا الطبيعية المستغفرة لجميع الافراد فيرجع الى <sup>موضوع</sup> موضوع  
الكلمة نحو الرجل يعيش بالاكل او نفس الحقيقة نحو الرجل  
غير المرءة فيرجع الى موضوع القضية التعريفية المشاؤ  
للحدود والرسوم او لما مر حيث الوحدة الذاتية نحو الرجل

منه في كل شيء من مخرج النفس الطبيعة أولا  
التي لا تقع بموجب الحكم عرضي أصلا فتخرج إلى  
مخرج انقضية الحدة أو النفس التي هي على ما هي عليه  
في الوجود لا بل لا تكملها ولا تملأها مطلقا فخرج إلى  
مخرج غير العلم في سبعه وجوه والشئ المطلق  
لا يقع من الأربعة الأخيرة أما الأولى منها فالحياة  
باعتبار المحفورة عليه حركات وحقيقات بنسب  
إلى الأحكام الخارجية وتقسيمها والوجود الخارجي عند  
الطالين بوجود الكل الطبيعي وأما الثاني فهو صدق  
الكل الصافي ويكون انقضا المحفورة عليه حركات كما  
لما خرج من الحية المتقدمة على جميع الحيات التي يصدر  
منها جميع السوالف يكن فيها جميع الموهبات في العرض  
وكون صدق الماهية المحفورة ولما أراهم فلو علموا  
يعتقد على الحيات في الحركات ومعاين أن يسمى موهبة

الخطبة القدرانية وفي هذه الافاق اسم الاربعة التي يعنون  
بها بالشيء المطلق ومطلق الشيء مع الابد من قاري  
بهما والتعريف هو ان عنوانية الشيء المطلق بها با  
ارتفاع قيد التخصيص عن ملحوظها كعنوانية مطلق شيء  
بها باعتبار حصول شبح الماهية فيها وفي مثل هذا المقام  
اعني مقام الاستبصار قد يفرق بان السلسلة الاول  
قبيل مطلق شيء والاربعة الاخيرة من قبيل الشيء المطلق  
والتحقيق عندي ما ذكرت من العموم والتخصيص مما تشا  
ان مطلق الشيء اعم اشعار فانه يتبعى باشعار فرد الشيء  
المطلق يتبعى باشعار جميع الافراد مع كلامه يتحقق تحقق  
فرد من غير تفاوت وراية ان مطلق الشيء لا يتبعى  
والمراد بالعرضي العنوان والمفهوم الملتصق اليه بالعرضي  
وبالذات المعنوي والحق عن الملتصق اليه بالذات لا ما  
الوخدة بالعرض في الاول فمن حيث الاشتراك المعنوي

في الافراد المتساوية واما الكثرة بخلاف ذلك  
 بل هو في الثاني فالحسب خصوصيات المعين لكثرة  
 عددها واما الكثرة بالعرض فيه فله وجهان المتساوية  
 المخصصة له وخامسها ان الشيء المطلق هو المقسم ومورد  
 المحصر والاشتراك بين الاقسام في سائر التقسيمات  
 فلما يذكر اتحاد مطلق شيء هو المقسم لا اعتبارا لثلاثة  
 في حكمها كما انقسام الى الكل والجزئي والى المطلق  
 والتقدير مثلا لا يخرج صلاح المقسمة غيرها من التقسيمات  
 لا شفا والوحدة بالذات عنه ولا يبدى في المقسم منه  
 وسائر غيرها ان اتحاد الكل اما ان نفس الموضوع نفس الكل  
 وهو الكل لا على وانما ان نفس الموضوع فرد الكل وهو  
 نفس الطبيعي وانما ان فرد الموضوع فرد الكل وهو الكل  
 انما ان المتعارف ليس المراد من هذا ان المتصور <sup>المطلوب</sup>  
 في عموم الكل المتعارف لئلا افراد كالقوله بل المراد ان ذرا

الموضوع بصدق تعليلاته فهو المحمول وهو مرتبة فائدة  
الجملة فالتعريف في طرفي الحمل الأول وهو موضوع الحمل الطبيعي  
على المطلق وفي المحمول الحمل الطبيعي وطرفي الحمل المتكامل  
مطلق الشيء كذا بغير الراجح مطلق الشيء يتوهم فيها اجتماع  
النفیضين والشيء المطلق يتوهم فيها ارتفاع النقيضين  
كما قيل وعندي فيه ثقل وذلك لان ايهام جماع  
النفیضين في مطلق الشيء ان لم يذكر بحسب اللفظ فليس  
والظاهر يجب المعنى فلا بد من وحدة الموضوع وقد  
سبق ان مطلق الشيء كثير بالذات فالتمس ان هذا  
من وجوه الفرق بين مطلق الشيء والشيء المطلق بل هو  
الفرق بين الاحمال السادس والسابع من الاقسام  
السبعة المذكورة عن قريب ايهام ارتفاع النقيضين  
للسادس ايهام اجتماع السابيع وهو صلا ايهام  
السودا المستقلة فيها لم يسم على الحقيقة بل

قيل المبدأ والذات اثبت بالسؤال ايضا سبق ان  
 المبدأ لا يخرج في مطلق الشيء المبدأ لا يخرج  
 لانهم واما سماع ان الشيء المطلق لا يخرج ولا يخرج ومطلق  
 الشيء يعني ويخرج من حيث ما كثر كثر في التبعيد في الاول  
 وهو من وفي الثاني بالذات واما سماع ان الا علام  
 الحسية من قبل الشيء المطلق ابتداء ثم بعد لا خطبة كثر  
 المحطات قد يستعمل استعمال مطلق الشيء واما سماع  
 من قبل مطلق الشيء ابتداء ثم بعد تجريد مفهومه قد يستعمل  
 استعمال الشيء المطلق ومطهر ما ان المعبر في موضوعا  
 العلم هو ان الشيء المطلق عند من لا بعدا لعرض الامر  
 ان من الاعراض الذاتية ومطلق الشيء عند من بعد  
 منها فالحادي عشر منها انه لا خلافت في وجود مطلق  
 في تلك الخلاف في وجود الشيء المطلق اذا كان  
 انما لا يخرج او لا يخرج او وجوده بالذات والثاني

عشر منها لا خلاف في محسوسة الشيء اما الخلاف  
فانما بين مجموع الكل الطبيعي في محسوسة الشيء المطلق  
بناء على ان مرتبة الوجود قبل التوارض فلا يبا في مرتبة  
الاطلاق والمحسوسة مشروطة بل هو في المحسوسة  
مرتبة الاطلاق والثالث عشر منها ان وجود المطلق  
الشيء وجود طبيعي ووجود الشيء المطلق وجود آلي مالا يوجد  
الطبيعي فهو المتخصص بمادة معينة واستعداد خاص في  
عوارض متعاقبة من الشكل والوضع والخير والزمان التي  
لا تنالها الحواس الا معها واما الوجود الآلي فهو من حيث  
تقرراته في الاعيان مع المحافظة على مرور الزمان و  
قيامه كمال النظام بالعناية الالهية الحافظة له في كل لحظة  
وجود تلك الماهية من غير دخل للخصوصيات المادية  
والاستعدادات الجزئية ولذا الوجود الآلي هو  
وجود قبل الكثرة ووجود في الكثرة اما الاول فيبان

انما يحصل من الالفاظ صور مجردة عقلية في المذ  
 هي كلية من حيث مطالعتها لكثرة الارجحية الالفاظ  
 بجمعية حصولها في كل مبدء وقت معين ثم لا يهوى  
 في تقدم على الوجود الخارجي كما في العلم العقلي وقد تأخر  
 يحصل الشيء قبل وجوده في عالم المثال والادواح كذا  
 وكذا بآلية وجوده وهما من العوالم الخارجية وعالم  
 المثال ايضا محمول على معنى الحكاية على مشابهة الوجود  
 الذي في العالم وجودها كذا وان كان شحفا في موطنه  
 كنهه على الافراد الخارجية المادية ولعل بعضها الى مثل  
 الافعال المولية واما الوجود في الكثرة فياين ان قبول  
 كنه حقيقة الوجود والعقلية من الحق تعالى انما هو على  
 حسب خصوص الابدان استعدادا في مكان الذات في  
 وجودها في ذاتها في الوجود المادي في ذاتها في  
 الجوهر مستقل وجود المادي في ذاتها في الوجود الالائي

كما في العلم العقلي وقد تأخر



فوضي وجود الزايات بتدريج فكذا في وجود الطابع  
 من حيث كونها حصة معينة في مادة مخصوصة وجودها  
 ومن حيث نقرر القدر المشترك تحفظا وتجويزا وجه  
 كلي والبنية بين الوجودين هي البنية بين الحصة والطبيعة  
 بعينها فالطبيعة موجودة بوجود كلي والحصة موجودة بوجود  
 جزئي وهذا الوجه الاخير مما انفردت بتحقيقه في الوجود  
 الا الهى المشتمل على كلى ما يرى وبه يندفع ما ظن برأيه  
 فاطحا على نفى الكلى الطبى عفى واعلم ان تقدم الصورة  
 المطلقة على البسولي دون المشبهة امتناع لو ارد  
 العلمين المنفصلين المتعاقبين المتبادلين بالعلم  
 ما يثيرهما بالقدر المشترك من المختص صدق المشابهة  
 الظاهرة والباطنة والتجويات من الفضاء الكلية  
 وصدق التعصا بالبرمانية اللبنة ضرورية وتعلقها  
 المبراز الحق بالايحاد والحفظ الى الطابع دون الاشخاص

لا فساد في هذه الاشياء والحققة

اوله فالخبر على وجود الكل الطبيعي عند الفطن لم يصف  
 لا بذكره الا بما في عالمه من اقسامه الثلاثة فالتي لا ريب  
 في وجودها الثلاثة الاشخاص في شخص عبارة عن حاله  
 تحصيله انفرادية للشئ وهو الوجود الخاص بخصوه في  
 الوجود يحصل بالاقرار ان دون الاستباة هو في حكر  
 الافراد ما بان حاله واحال فيتميز اجزاء الهيولى و  
 لا فرا والصورة الجمعية بالصورة النوعية والاعراض  
 والاصناف وهي تلك الاجزاء والازمنة والنفوس  
 بالامكان الحامل لقوا والمبدعات المنصورة في فرد  
 واحد والجماعات المنفصلة لها المتخصصة باحسانها  
 المتكررة في علمها واما الحصة والفرديا مع <sup>الاشخاص</sup> فلا  
 جعل فيها والامياز بينهما النقيض فقط اوج القبول  
 كون السعي في الاعيان فلا يلحق الا بالكلية العقلية  
 اعني الصور الذهنية للمفكرات الاولى والثانية او الفر

و  
 ديها

كيفية بيان كل حقيقة هي بالبيان الذي هو بيانها  
كل شيء صرورة في الميزان كالميزان في الميزان  
بعد هذا على كل شيء حقيقة في الميزان  
فخرجت من الحقيقة هي هذا التفسير لم يكن لا متفقاً لها  
فكانت الزاوية حقيقة فلا تتركها في الحقيقة في  
مقولاتهم مقولة لا نسبة ومقولاتهم حقا فالامتنان  
هو الحالة التي تحصل في الافراد في النسبة مبدئية  
نفسها ولو سلم دخول نفس النسبة فيها النسبة اجزاء  
الما بينه بل من مقوماتها الحقيقية ولما لم يضر في تقويم  
القول بعد هذه التعيين فكيف يفر القول بنسبتي  
تقويم الامر الذي هو الصواب بل هو من الاجزاء والنسبة  
الما بينه كما هو الحال في الادعاء مع انه ليس كل نسبة وكل  
امر ذهني تحت مقولة لكن الحقيقة قد تطلق على حصادها  
الحقائق باعتبار ذلك كما يفهم عن التعبير بالانسان

هذا الكتاب في علم جبر النفس في استخراج الحقائق  
 طبعه في المطبع في دار الفقه في دار قزوين في المطبع  
 الا ان شغل في كتابه لا يشغل في غيره في المطبع  
 والاشخاص في هذا الكتاب في الانواع المختلفة  
 مما ثبت جزا لا يتناهي في الباطن الخارجية لاجل  
 انها جهات لها كالتونية للباطن للانفراد بها عن  
 كل ما لا يشق في المعارف عامة وخاصة لا تشق ولا افراد  
 عنها ايضا في اقسام الفصل على ان يحصل حصنة من ان يحصل  
 اما على الحق للاول حيث يصح لما طبع في الجنس في نفس  
 عن ان يحصل في خلاصة واما على الحق الثاني لكي في المركبات  
 الخارجية فقط كتحصيل النفس الحيوانية حصنة من ان يحصل  
 الباطنية والصورة المعنوية فافهم عند هذا انتهى  
 ابراهه في هذه الرسالة والحمد لله الى ارجم واصلوة  
 والسلام على محمد وآله الكرام

قد وقع الفراغ من تحرير هذه الرسالة يوم السبت الثامن  
من شعبان في بلدة شاهجهان آباد عند مولفها سلمه  
في آستانه العزبة النبوية



